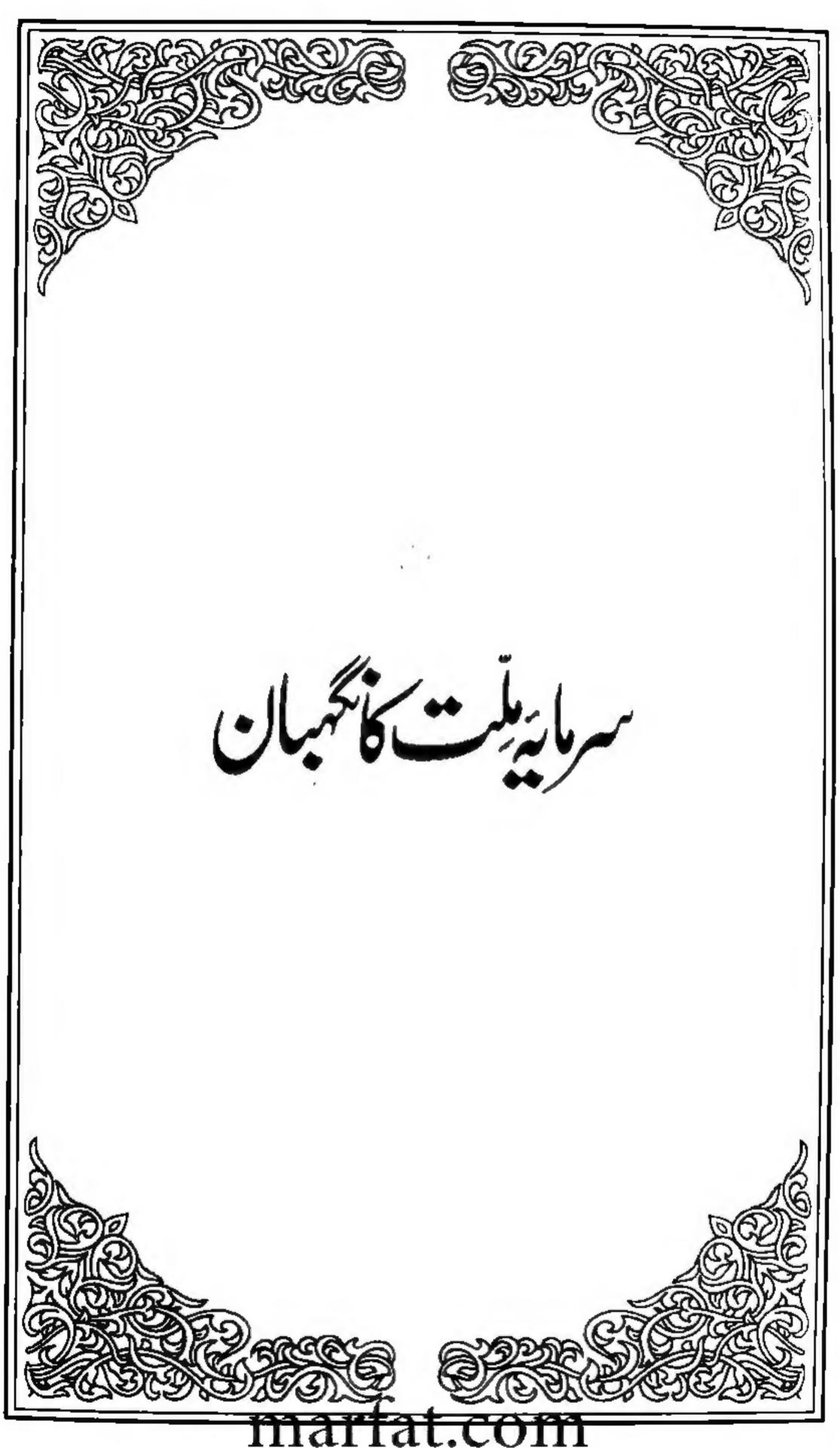
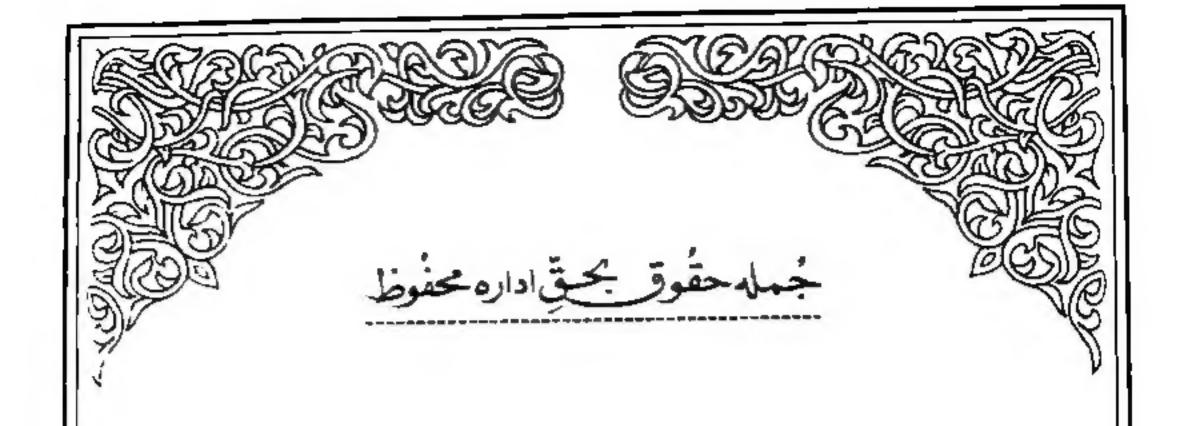
المرايط المالي ا



تصنیف لطیف مان العارفین هندت علاد الوالبیان میر مطار معند التحکم میر محدد کی سینواز الوالبیان میر مطار معند التحکم میر میرونی سینواز







المنسر منظیم الاست الم ملی کمیشز مرکزی جامع مبیختشیندید 121. بی ما دُل ناوَن گوجرانواله

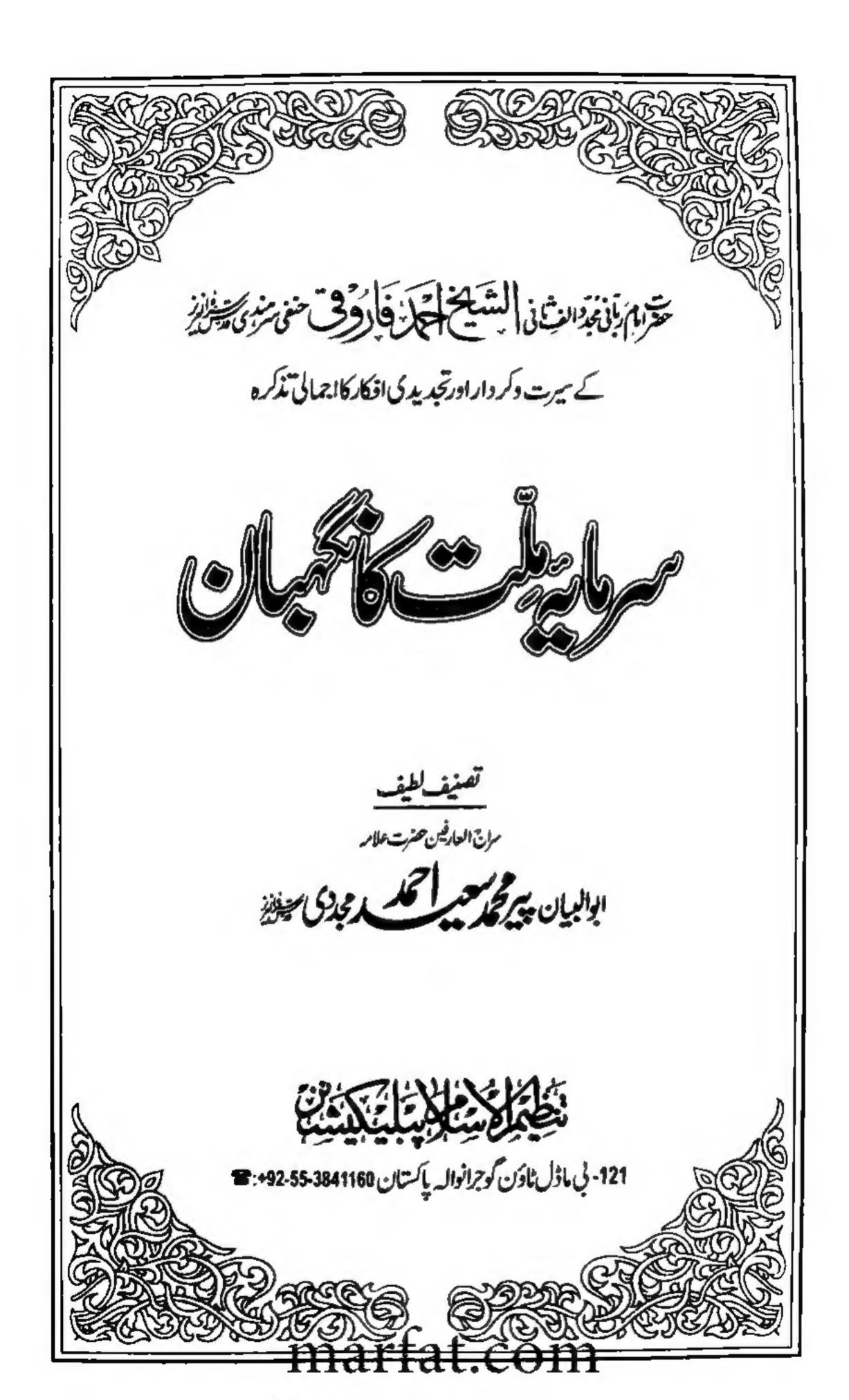
Tanzeem-ni-islam Publications

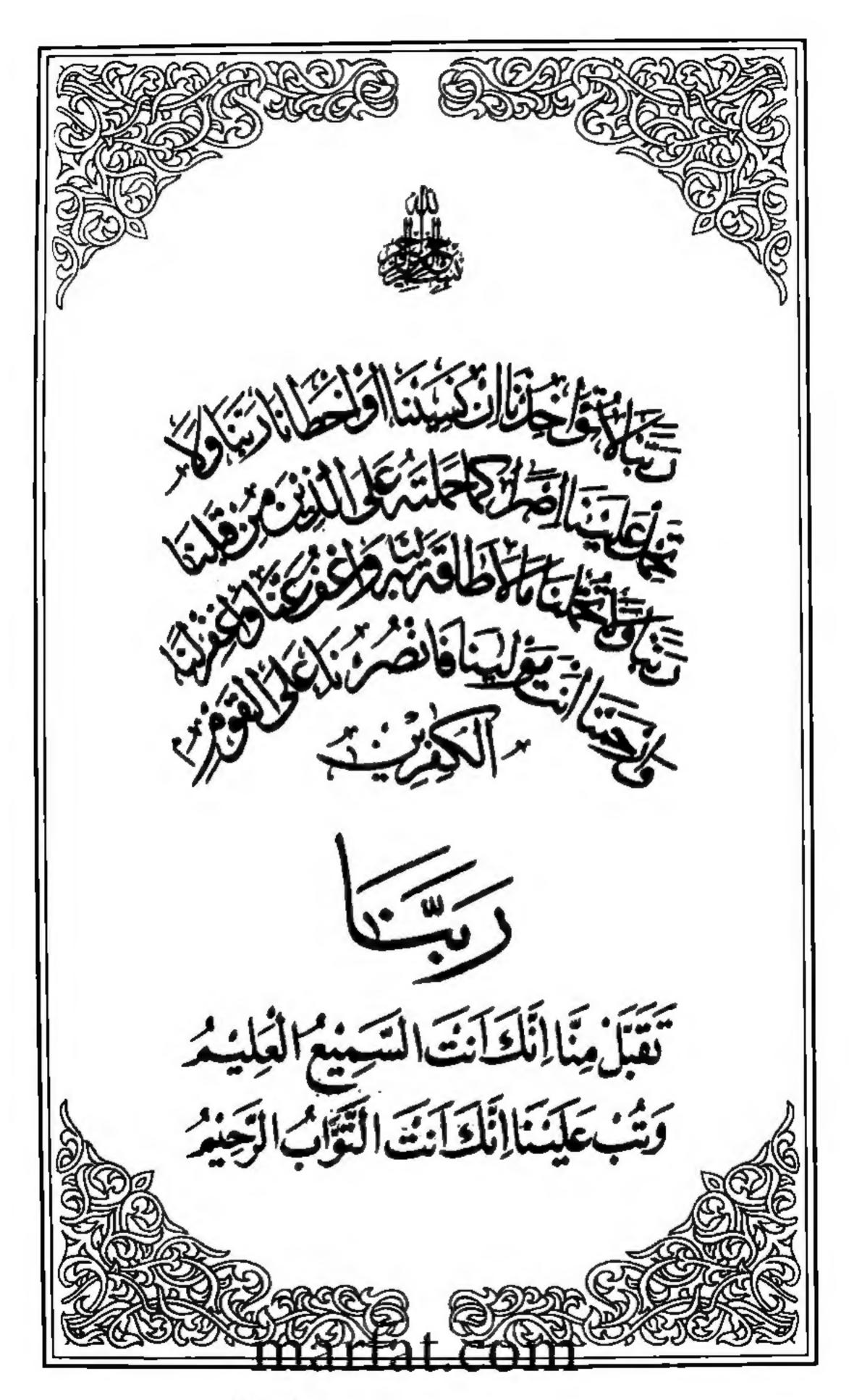
121-B Model Town Gujranwala, Pakistan Ph:+92 55 3841160, Fax:055 3731933 Mob: 0333 7371472 URL: www.tanzeemulislam.org



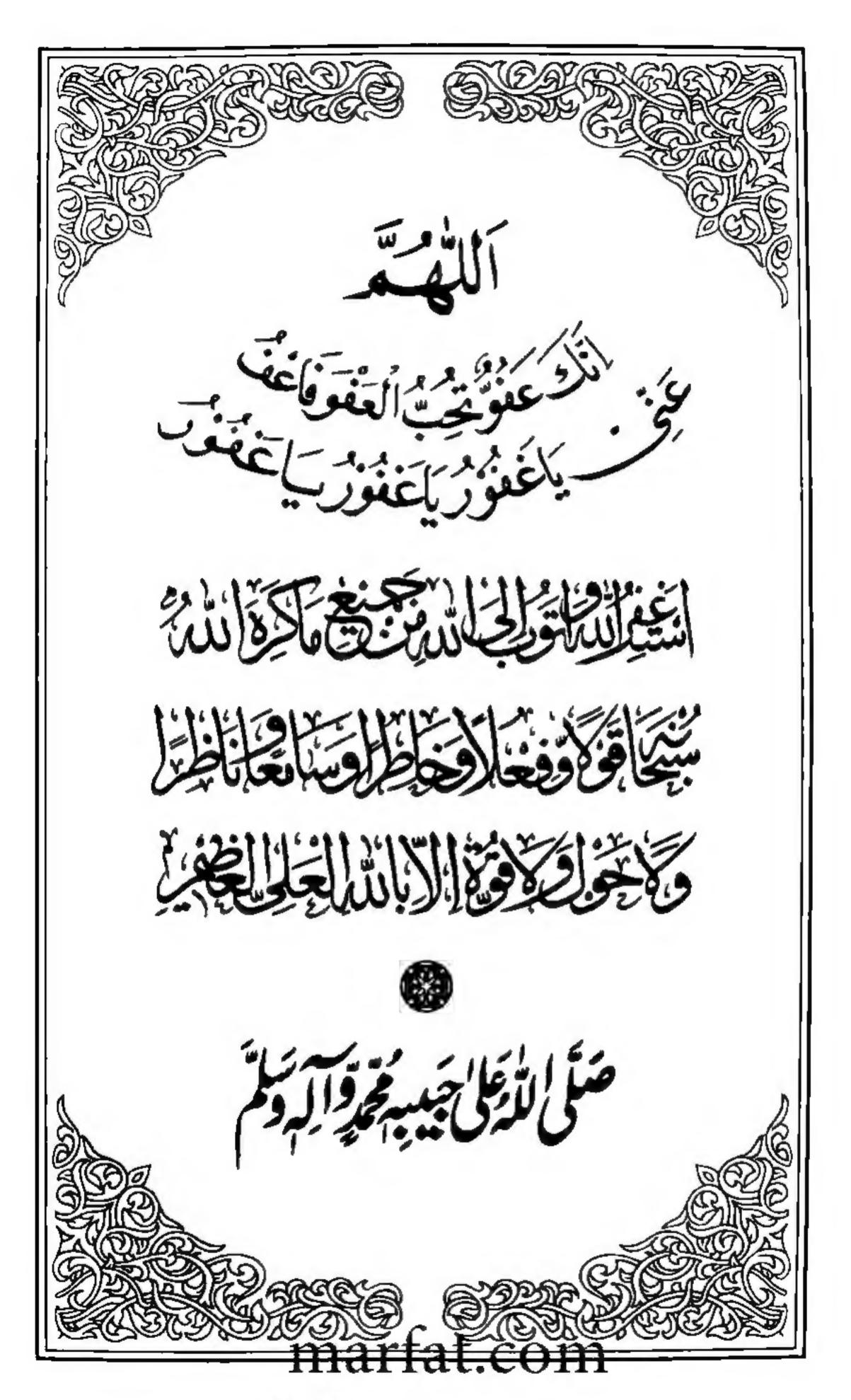


2,200 عداد 2,200	باراول جنوري 2011
2 300	
De la	
	TO THE MENT OF THE PARTY OF THE

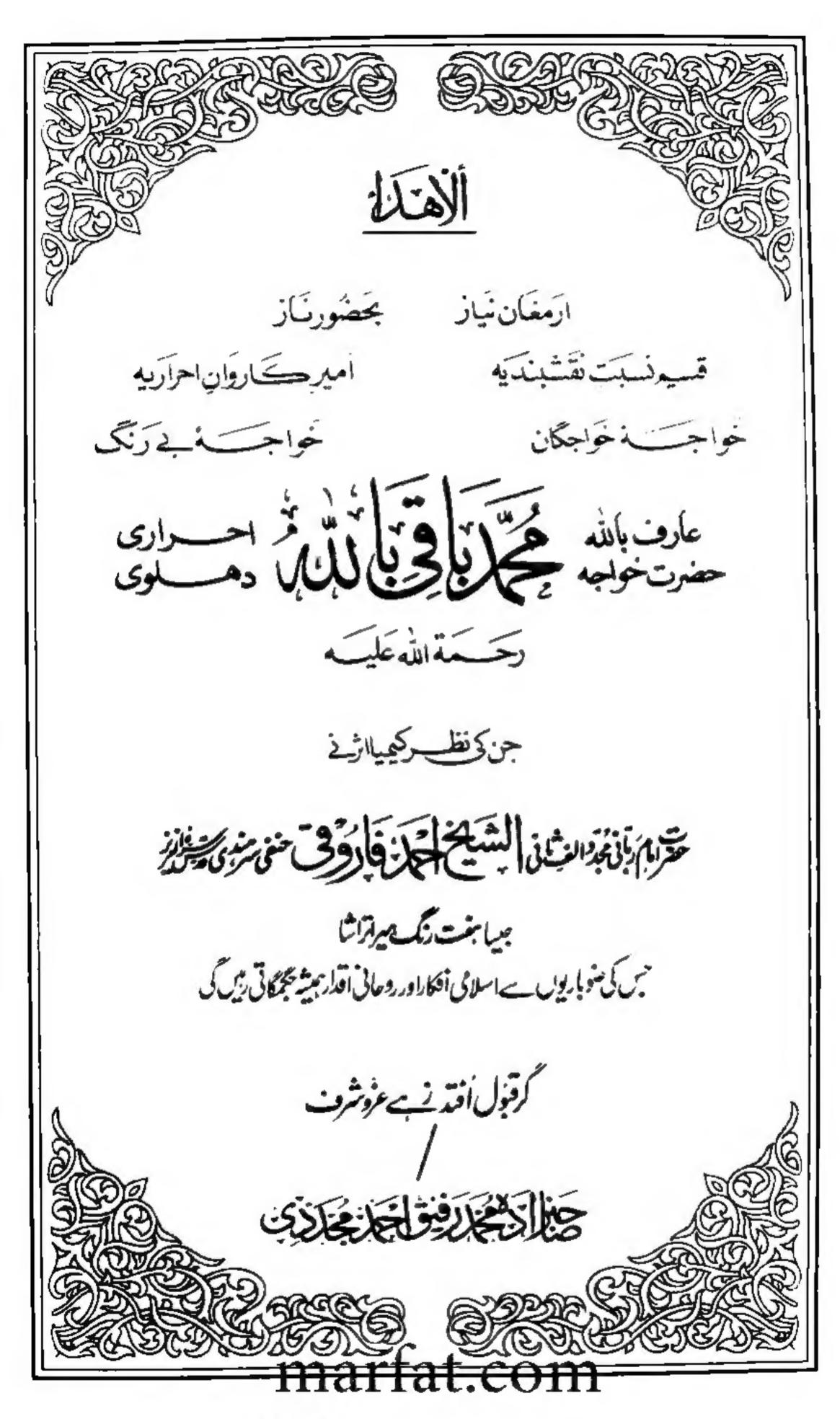


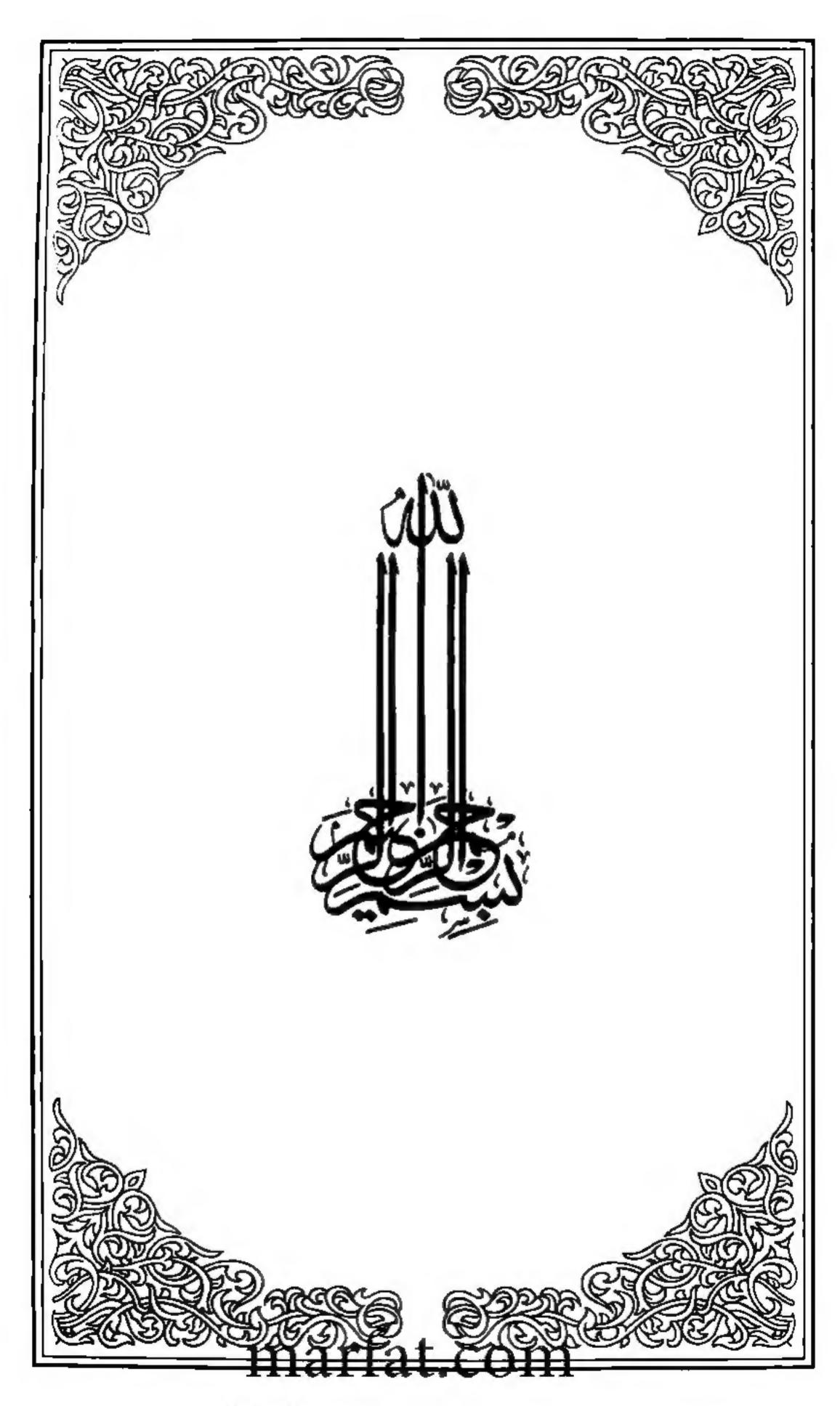


Marfat.com



Marfat.com





Marfat.com

فهرست

صفحه غبر	مضامين
18"	من قب
19	مختشرتعارف
	ب اول
**	سيرت امام رباني من كاجمالي تعارف
۵۵	مجدد الف ثاني الشيئة تعريف وتحقيق كآ كمينه مي
44~	حضرت امام رباني جهت ورمنصب قيوميت
22	بقيه طبينت محمرى كامرقع
۸۵	مكتوبات امام رباني بهنتيركي اجميت وافاويت
	ب ووم
1.0	حضرت امام رباني مبتعيد كانظر بيتوحيد
18-5-	حقيقت محمريد بينية أورحضرت امام رباني مبتيد
121	تفضيل سيدناصديق أكبر ينتيه اورحفرت امام رباني بنتيبه
14_	علم كلام اور حضرت امام رباني منتهيد
	ب سوم
1-3	متابعت نبوى بيليز اور حضرت امام رباني من ا
135	تسبت نقشبند بياور مفنرت امام رماني منتابي
14_	المن سفت اوروبل بدعت «عفرت امام. بانی منت کی نظر میں
rrr	منكه نيت اور حضرت امام رباني ات
173	معسر حاضر میں شیخ مجدو است ہے۔ آروار ن نے ورت
1	marfat.com

يلشن لفظ

حضرت امام رباني برئتيج امت محربه كي وه عبقري اور بمه صفت موصوف شخصيت بیں کہ جن کی خد مات و بینیہ اور مکتوبات قدسیہ ، بلاشبہ ملت اسلامیہ کاعظیم سر ماہیہ بیں ۔ آب ایسے پر آشوب دور میں جلوہ گر ہوئے جب ہر طرف سے احکامات الہیہ اور تعلیمات نبوید ﷺ کے آفاب عظمت کوخودساختہ دین اللی نے ٹر بن زوہ کررکھاتھا۔ قر آن وسنت کے نورکو بے نورکر نے کی سعی نامشکور میں جہال کفروالحاد اور لا دینیت نے پنجے گاڑ ر کھے ہتھے وہاں لہاس خصر میں نام نہاد مذہبی ناخداؤں کا بھی نمایاں کر دارتھا۔اسلام کی ناؤ بحرظلمات میں بچکو لے کھار ہی تھی جوا ہے سہارا دینے کی کوشش کرتا بفر مان شاہی اس پر عرصه حیات تنگ کردیتااور وه قابل گردن زدنی قراریا تاغرضیکه اسلام کی آفاقی تغليمات كونترك وبدعت اوركفر وصلالت كحكمنا ثوب اندهيرون مين دهكيلا جار ہاتھا۔ فطرت اینے مقاصد کی تھیل وقعیر خود کرتی ہے۔مثبت ایز دی ہے الیی شخصیت منصئه شبود برآئی جومصطفوی کردار اور فاروقی للکار ہے مست وسمرشار تھی جس نے متحدہ تومیت کے بت کو یاش یاش کرد یا ایول گلشن اسلام میں پھرے بہارآ گئی۔وللہ الحمد حضرت امام ربانی برنسی کی اولاد امجاد اور مکتوبات قدی آیات ، آپ کی الیی با قیات صالحات ہیں جنہوں نے عالم اسلام اور برصغیر کی تبذیب وسیاست پرنہایت تنبرے اثرات مرتب کئے۔ آپ کے صاحبزادگان کی سیای بھیرت کی بدولت ہی marfat.com

جہانگیر کے بعد اس کا بیٹا شاہ جہاں، برمرِ اقتدار آیا سلطان اور نک زیب جبیہا صالح اور محی الاسلام بادشاہ بھی خانوادہ مجدد سے کا بی تربیت یافتہ تھا۔ ملامہ اقبال مردوم نے جس سے متعلق کہاتھ

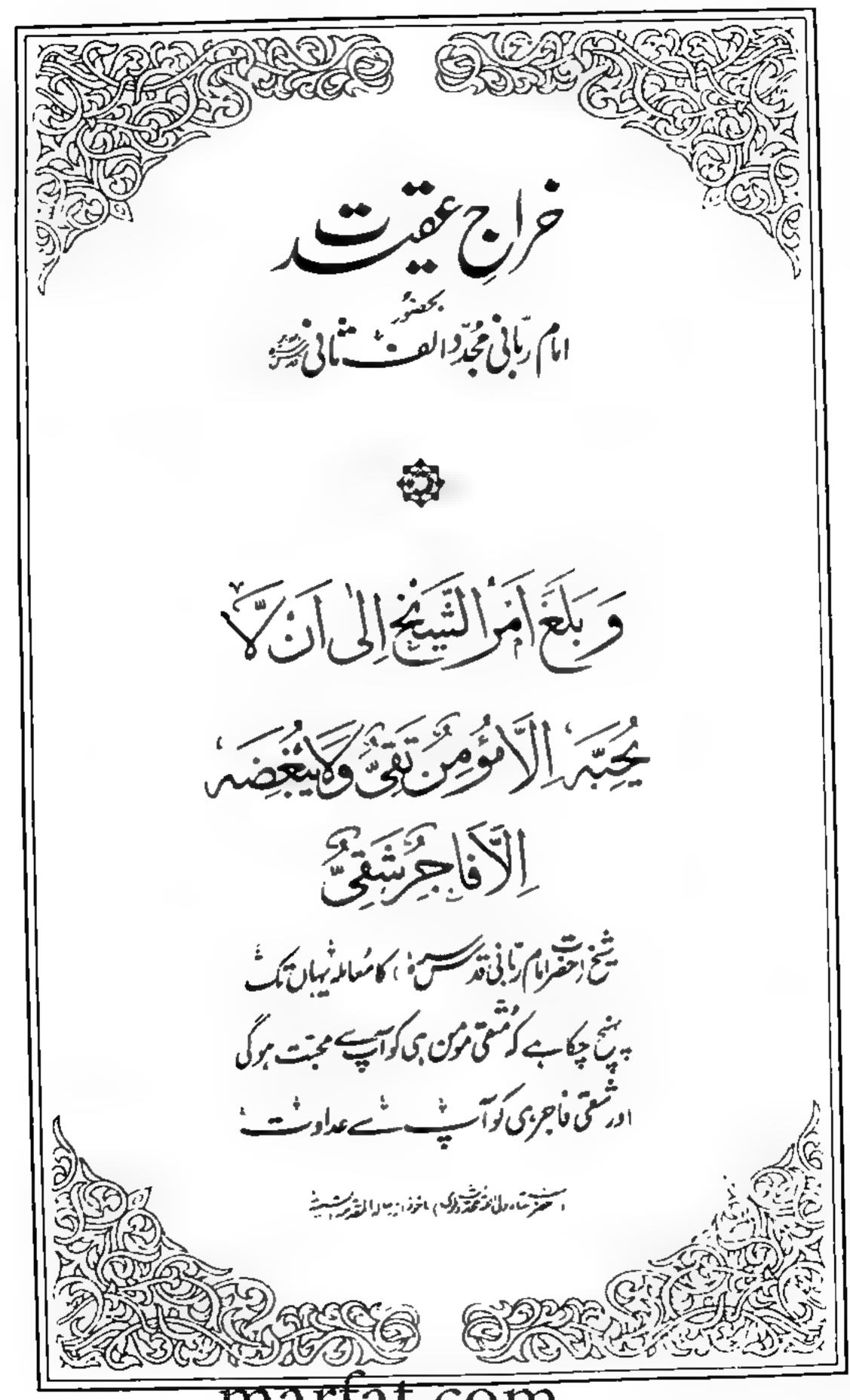
> درمیانِ کار زارِ کفر و دیں ترکشِ ما را خدنگ آخریں

بحدہ تعالیٰ آپ کی تعلیم وتحریک کے اثرات وبرکات آئی بھی زندہ و پائندہ بیں موجودہ پرفتن دور میں صیبونی بلغاراور طاغوتی للکار کی سرکو بی کیلئے آپ کے کر دار دافکار برابر رہنمائی کرتے ہیں بشرطیکہ آپ کی انقلابی تعلیمات کو کھوظ خاطر اور چیش نظرر کھا جائے۔

زیر نظر کتاب حضرت امام ربانی بین یکتید یدی افکار اور انقلالی تعیمات به مشتل ہے۔ اس کے زیاوہ تر مضامین جمارے پیرومرشد سراح العارفین خواجه ابوالبیان بین بی کتیج یرفرمودہ بیں۔ البتہ بعض مسودات آپ کے تصرفات باطنیہ استوجہات قدسیہ کے بی مربون منت بیل جوآپ کے خوشہ چینوں نے مرتب کیے تیں۔ البیان ماشا ، النداس کتاب کی ترتیب وقد وین اور طباعت واشاعت کاش ف ا البیان ریسر نی انسی ٹیوٹ اور شام الاسلام گرافکس کے احباب کو نصیب : وا ب المدتون بی جماری اس کا وشکی و شاہ البیان کا وشکی کو شاہ البیان کی ترتیب و تدوی کے احباب کو نصیب : وا ب المدتون بی جماری اس کا وشکی کو مشکور فرمائے۔

قار كمين سے التماس ہے كہ دوران مطالعداً لرّونَى على التحقيق في من آورامن عنوميں جُكدد ہے ہوئے مطلع فرما تمين تاكة أئنده الله يشن ميں اصلات مرائ ہوئے۔ إِنْ أَرِيْدُ إِلَا الْإِصْلاحُ مَا المُسْتَظَعْتُ وَصَا تَوْ فِيْدِقِيْ إِلَا بِالنّهِ

چنار معارف الحار معادک میار نشین ۱۹۰۰ منت بهیان سیر



marfat.com
Marfat.com

منقبت

بگو داستان ز احد نقشیند که داری دل از داغ مهرش سیند گزشته بیک گام زیں بنہ طبق ز قدوسیان بردہ گوئے سبق بهندوستان گرچه دارد ببالانے ہفتم فلک ماندہ گام مربع نشيل و مبدس سرابا براہش جبیں مودہ ہفتم سا نگیں مشت در علقهٔ اولیاء چو در انبياء خاتم الانبياء

> حضرت خواجه عبدالا حدوحدت بن حضرت خواجه محمد معید مه جندی مین

منقبت

اے خاک پاک روضهٔ عبیری و عنبری کهابل جمال زبوئے تو مدہوش گشته اند ساقی نشاند بر تو نوش آبے کہ اہل دہر عاقل پیشت آمدہ مخمور رفتہ اند! سنرے زناک خلد تو داری کہ اہل ارض کیک نفی تو یافتہ برچرخ رفتہ اند نے نے تراز تربت پیرب سرشتہ اند پنال زروم وشام بہ سرہند ہشتہ اند ایں فاک احمدی است بذات امد نگر نے کیک کے صد ہزار ازیں فاک جمعة اند الملا و مرحباً بي زوار تو بي اتفال بُعد بر زخ اعدات بسة اند یا رب مکن خلاص ازی خاک در خرا برمال آن کسال کدازی خاک رسته اند شیرے بخواب نازیہ پہلوئے دوشبل یارب بدراز مااست کدازیں جانفۃ اند تناغنی به مدح نغمهٔ تو ساز کرد كرّو بيال عرش جميل كونه گفته اند عفرت شاه نبدالغني محدث ممايز مدني ومنتهجير

عرض نياز اثيم رَمزار حضرت مجدد فيليم ومنتهير

زفيض روصنهاش از روصنهٔ جنال نوشتر بُود به زنتية فَيُومي أنسنب و أجدر زغميب قوت تاييد نصرت است وظفر گرفته گلش تجدید زینت و زیور کہ مہراوست یہ جانهائے تیرہ روشنگر یہ بارگاہ فلک تیاہ او یہ بدیہ بیز رسال بہ عرض کہ اے برگزیدہ ڈاؤر نما، ز نعرهٔ محبیر کوش کردوں کر که روز روش ما شد ز شام تیره تر

بناب هنرت شخ احد آل كه شد نسر بهند مجددِ است به تحقیق الف مانی را مجدد آن که پهتجدید دین و شرع وزا به باغ ذہر ز بعد نبزار سال از وے ز آسان ولأينت مبه در ختال شد ہزار دستہ گل از گلش ذرُود و سلام به پیش گاه حضورت به صد مزار نیاز بَلْند كَن عَلَم اعتلائے مذہب و دیں ز نور متعل دیں بر فروز راہِ نقیں جمال زظلمت فسق و فساد پر گردید براز زوضه به اعتلائے دین بند کمر به فمع بدعت وظلم و فساد جَمد نما نے به سان عمد جما بھیر و دورہ اکبر جمان دیگرے از صدق وعدل آباد کن چوعمد حضرت صدیق و حضرت تم

> زراه ظلمت و بدعت بشرینه ببیند نیر كه بهت سنت فيرالبشريه فيرابشر

منه ت حبد السلام التيم مجدد ي كالجل

منقبت

ماضر ہوا میں شخ مجدد کی لحد پر وہ خاک کہ ہے زیر فلک مطلع انوار اس خاک کے ذروں سے بیں شرمندہ ستارے اس فاک میں پوشیرہ ہے وہ صاحب اسرار گردن نہ جھی جس کی جانگیر کے آگے جس کے نفس گرم سے ہے گرمی ادار وه بهند میں سرمایی ملت کا نگیال الله نے بر وقت کیا جس کو خبردارہ

> علامه محد اقبال مرتوم (بال تبهل)

منقبت

کیا نہاد شکت ویں کو آ کے پھر استوار تو نے خزال رسیدہ چین کو پھر کر دیا سرایا بہار تو نے زمین سربند کر لیا اینا عرش رفعت وقار تو نے سُلا کے آغوش عاطفت میں نقیب یروردگار تو نے مجم کے ماحول کے سبب جو اسے مکدر کیے ہوئے تھا ردائے رُوحانیت کے دامن سے دھو دیا وہ غبار تو نے ولوں کو پھر سے سکھائی تو نے ادائے بے باک محبت كيا ہے صديق اور حيرر كا آكے زندہ شعار تو نے ہوں کی ریشہ دوانیوں سے ردائے غیرت تھی یارہ یارہ كيا رفو آ كے پھر فقيرى كا دامن تار تار تو نے اثر ذرا بھی نہ ہو سکا تھے یہ سل باطل کی بورشوں کا جہال کو بن کر دکھا دیا حق کا ساحل استوار تو نے معا فضائے بسیط میں أر کتے دھوتی وین اکبری ۔ جو آ کے ہندوستاں میں پھوٹکا فسون باطل شکار تو ۔ و کھایا ایماں کا اس طرح زور فقر وشاہی کے معرت میں برها ویا ہے سریر شاہی سے بوریے کا وقار تو نے

عبائے شاہشی یہ خندہ زن ہوئی ہے گلیم نوذر بہ یک نگہ محفل جہاں کے بدل دیئے کاروبار تو نے خرد کی بادِ سموم سے برگ و بار مرجھا کیے تھے سارے کیا ہے کشت یقیل کو سیراب آ کے أبر بہار تو نے رہے گامحفوظ حشر تک جو کہ دست باطل کی پورشوں ہے سرِ فقیری یہ آ کے رکھا وہ تاج پُر افتخار تُو نے ول عجم کو کیا ہے محور نغمہ ہائے تجاز ہے پھر بڑے سلیقے سے چھیڑ کر بربط محبت کے تار تو نے تری نوائے جرس کی وُھن پر ہے گامزن ذوق رہ نوروی عطا کیا ہے رہرو طریقت کو شوق منزل شکار تو نے رفو نہ اب کر سکے گی اس کو خرد کی حیلہ گری ابد تک کیا ہے دامان شرک و بدعت کو اس طرح تار تار تو نے خزینهٔ لازوال حکمت ہیں تیرے مکتوب اے محدد! الکھے ہیں قرطاس علم پر کلک شوق سے شابکار تو نے بڑے سکول سے اس آشیال بندشائے تحل مراد پر اب کیا ہے دام خرد سے فیض حزیں کو یوں رستگار تو نے

خطیب الاسلام حضرت صاحبزاده سیدفیض الحسن شاه بُرانیجید دارث مند آلومهار شریف سیالکوث



مراح العارفين شببازطريقيت ثابح مكتوبات المارياني

الوالبيان معرفي المحارك ويردى الميان

مَخْتَضَعَارِف الله

نگاه بلند ، سخن دل نواز ، جال پر سوز یمی ہے رخت سفر میر کاروال کے گئے مراج العارفين مزت ملاراواليان بيرجم حرا محكر ويذى متنظر ايك بمه صفت موصوف انسان منصے جن کا شار عالم اسلام کے ٹابغہءروز گارعلمائے شریعت ،عرفائے طریقت اورخطبائے ملت میں ہوتا ہے۔توحید النی پر ایمان آپ کی بندگی کا اثا شداور عظمت رسالت پرایقان آب کی زندگی کا خا که تھا۔ آب فقرغیور کے ترجمان اور عشق جتور کے تلہبان ہتے۔ سادگی ویرکاری آپ کا مزاج اور بے خودی وہوشیاری آپ کی معراج تھا۔ آپ رعنائی دزیبائی کامنع اور دلبرائی ویارسائی کامرقع ہتھے۔ آپ جمال و كمال كاحسين ستم اوراخلاص وللهيت كاعظيم مجسمه يتحيه أي صوفياء كے لئے سرايا اوب ونیاز بعلاء کیلئے مروّت وایاراور عامة الناس کے لئے شفقت و بیار کی آبشار ہے۔ شریعت وطریقت کے جامع ہونے کی بدولت آپ نے لوگوں کے چبروں کو نور سنت ہے مزین اور سالکوں کے دید وول کونور طریقت ہے منور فرمایا۔ یبی وجہ ہے کہ بعداز وصال بھی آپ کے آستانے پررندوں کی دھوم اور عاشقوں کا ہجوم رہتا ہے۔ marfat.com

من المرابية من المرابية المرا

ہجوم کیوں ہے زیادہ شراب خانے میں فقط میہ بات کہ پیر مغال ہے مردِ خلیق ققط میہ بات کہ پیر مغال ہے مردِ خلیق قدرت نے آپ کی ذات ستودہ صفات کو گوناں گوں خوبیاں مرحت فرمائی تصیں - بلا شبر آپ تر یعت کے عالم بھی تھے اور طریقت کے حامل بھی سنت کے عامل بھی سنت کے عامل بھی سنت کے عامل بھی سنتے اور بجاہد فی مبیل اللہ بھی سنتے اور بجاہد فی مبیل اللہ بھی سنتے اور بہت کامل بھی سنتے اور بلند پایداد یب بھی سنت کے حامی بھی شے اور مائی بھی سنتے اور بلند پایداد یب بھی سنت کے حامی بھی شے اور شرک و بدعت کے ماحی بھی سنتے مرد فقیر بھی شے اور پیر دوشن خمیر بھی غرضیکہ آپ حسین امتزاج سنتے کے ماحی بھی سنتے کے حاصی امتزاج سنتے کے حاصی سنتے کے حاصی کے حاصی کے ماحی بھی سنتے کے حاصی ک

خاندانی پس منظر

کون جانتا تھا کہ خطہ کشمیر جنت نظیر میں حضرت مولا تالال دین بھتے ہے گھر اور اور اس بھتے ہے گھر اور اور جعۃ المبارک بوقت فجر پیدا ہونے والا سے بچوا یک دن روش آفناب بن کرچکے گا اور حضرت مجد دالف ثانی بھتے ہے افکار ونظریات کی ترجمانی کرتے ہوئے وہ عظیم کارنامہ سرانجام دے گا جے گذشتہ چارصد یوں میں کوئی نہ کر سکا۔

٥ ... آپ کا خاندان ۲۹۹ء میں جب ججرت کرکے پاکستان آیا توضلی جہلم تحصیل سرائے عالمگیر کے گا دُن 'اورنگ آباد' میں قیام کیا۔

٥ ... آپ کے دالد گرامی حضرت مولا نالال دین بھتے ہوای کہا ہا کمل اور صوفی منش بزرگ ہے ۔ والدہ مرحومہ درد دل رکھنے والی نہایت نیک سیرت اور پاکباز خاتون برگ سے ۔ والدہ مرحومہ درد دل رکھنے والی نہایت نیک سیرت اور پاکباز خاتون میں۔ والدین کی حسن تربیت اور آغوش ولایت نے آداب فرزندی سکھائے ، اس طرح خود شاتی و خدا شناتی اورخود آگی وخدا آگائی آپ کو ورثے میں ملی۔

یہ حق آگاہی ، یہ خوش گوئی، یہ ذوق معرفت

یہ طریق دوئی ، خودداری و تمکنت

اس کے شاہد ہیں کہ ان کے والدین ابرار ہے

با خدا ہے اہل دل ستھ صاحب اسرار ہے

> ان کی ذریت کا ہر ذرہ نہ کیوں ہو آفاب سر زمین حسن سے نکلی ہے یہ کانِ جمال

> > تعلیمی زندگی

تعلیم کے بعد جہلم، لاہوراور گوجہ سے سکول کی تعلیم کے بعد جہلم، لاہوراور گوجرانوالہ کے مختلف دین مارس میں متاز اور جیدعلائے کرام سے علوم دینے کا اکتساب کیا۔

- اسلامیات) کاامتحان پاس کیا۔علاوہ ازیں
 اسلامیات) کاامتحان پاس کیا۔علاوہ ازیں
 - تیخ القرآ ان منرت علام محموعبد الغفور بزاروی میت یه ست دورهٔ قرآ ان پر ها۔
- امام البسنت حضرت نلامه سید احمد سعید کاظمی بیت: (ملتان) ت سند حدیث ما صلی کی بیت: (ملتان) می سند حدیث می صلی کی ...

عشق رسول میں ڈو بی ہوئی آ واز بخن دل نواز ، محبت بھر البجہ وانداز بجنیس الفاظ ، متراوفات کی دل نشینی ، استعارات آ فرینی ، مطالب کا سیاب ، اشارات و کنایات اور تلمیحات ومحاورات کا وافر استعال آپ کی خطابت کے دلنشین عناصر اور آپ کے عیق مطالعہ کا بین ثبوت ہیں۔ جب آپ خطابت کے لؤلؤ سے لالہ لٹاتے تو کور وسنیم سے دھلی ہوئی زبان اور در دوسوز میں گندھا ہوا بیان یوں محسوس ہوتا

بات کرتا ہے کہ خوشبو کو بدن دیتا ہے۔ اس کا لہجہ تو کلیوں کو دبن دیتا ہے

0..... خطیب الاسلام حضرت صاحبزادہ پیرسید فیض الحسن شاہ بھتے۔ (آلو مہار شریف) کی 25 سالہ محبت ورفاقت اور تربیت وشفقت نے آپ کے دین، روحانی، فکری، اوراد نی رجحانات میں مزید کھار پیدا کیا جس سے میدان خطابت میں آپ کو عالمگیر شہرت اور یذیرائی حاصل ہوئی۔

0 آپ کی خطابت کی جولانی ، شعلہ بیانی اور سلاست وروانی کود کھے کرشنے الاسلام حضرت خواجہ محمد قمر الدین سیالوی مجسسے یہ نے '' ابوالبیان'' کا لقب عطافر مایا جوآپ کے نام کا جزولازم بن کررہ گیا۔

دراصل آپ کی ہے مثال اور شہرہ آفاق خطابت کے پیچھے اپنے مرشد ومر بی حضرت خوا جہ صوفی محملی مجلتے ہے دعا کی وہ تا ثیرات ہیں جن کی بدولت موصوف کو ہے پناہ شفقتوں سے ایوں نواز اگیا کہ

''محد سعید تجھے پر تقریر نازل ہوا کرے گئ' یمی وجہ ہے کہ آپ کے ہم عصر نامور علماء کرام اور مشائخ عظام آپ کی معرات

جھے سرایز بلت کا مجمال سے ہے۔ خطابت کے معترف تھے۔

عالمي اداره تنظيم الاسلام كاقيام

اسلام کی نشأة ثانیه کاعزم بالجزم کرتے ہوئ آپ نے فروری ۱۹۸۰ میں عالمی ادارہ تنظیم الاسلام کی بنیاد رکھی جس کے تحت نو جوانوں کی علمی ، فکری ،نظریا تی تربیت اور روحانی ذوق کی آبیاری کے لئے عملی جدو جہد کا آغاز کیا۔عالمی ادارہ تنظیم الاسلام کے قیام کا بنیادی مقصد تعلیمات کتاب وسنت کی تروی کو داشاعت ،غلب،اسلام کی بنیادی متحد ومنظم اوران کی علمی وعملی ،فکری اور وحانی تربیت کرتا ہے تا کہ اسلام کی نشاۃ ٹانیے کے لئے نئے دور کا آغاز ہو سکے۔

اٹھ کہ اب برم جہال کا اور ہی انداز ہے مشرق و مغرب میں ترے دور کا آغاز ہے

تحریکی سرگرمیاں

آبابی ذات میں ایک انجمن نصحتا ہم پھر بھی آب جمعیت علیائے پاکستان ، جماعت المسنت اور دیگر کئی ندہجی وسیاسی تنظیموں میں نمایاں عہدوں پر تبلیغی وروحانی خد مات سرانجام دیتے رہے۔

اور سیای تنظیم جمعیت میری سب سے مؤثر دین اور سیای تنظیم جمعیت ما میا سیای تنظیم جمعیت ما میا سے جمول و کشمیری صدارت کے فرائض بھی انجام دیتے لیکن جلد ہی مملی سیاست سے کنار ویش ہو گئے۔

سنى جہاد كوسل كا قيام

نعبہ اسلام ، آزادی کشمیراور تحمیل پاکستان کے لئے آپ نے ایک بزار ملا ، و

marfat.com

Marfat.com

مشائخ کی موجودگی میں ۲ ماری ۱۹۹۲ء کوراولینڈی میں آل جموں وتشمیری جہاد وسل کی بنیادر کھی جس کے پہلے کونیئر آپ ہی تھے۔اور تادم آخر شدت علالت کے باوجود پاکستان اور کشمیر میں اسلامی وروحانی معاشرے کی تشکیل وقمیر کے لئے عملی جہاد میں مصروف رہے۔

وینی مدارس کا قیام

آپ نے ۱۹۸۲ء میں جی ٹی روڈ بالقابل ریگل چائد گوجرانوالہ (بطرف لاہور) پانچ ایکڑ اراضی پرمشمل مرکزی دارالعلوم اہل سنت و جماعت (جامعہ ریاض المدینہ) کی بنیاد رکھی اب بید دارالعلوم المدینہ اسلامک یو نیورٹی کے نام سے عنوم اسلامیہ وعصر بیکا حسین سنگم ہے۔

یبال نبایت خوبصورت انداز میں تغلیمی نظام شروع فرمایا تودیکھتے ہی دیکھتے تا داست تشنگان علم وحکمت اس مادرعلمی کی طرف اُنڈ آئے ۔ سینکڑ ول طلباء زیورتعلیم ہے آراست ہونے کیلئے شہر سے باہراس وارالعلوم میں نبایت ذوق وشوق سے تشریف لاتے اور اپنی علمی پیاس مجھاتے ۔ نبایت احسن انداز میں بیغلی سلسلہ قائم ہوا گر بعض جاویب ند عناصر کیلئے سے بات بڑی ناگوارتھی کہ دین متین کے اس نظام کی قیاوت حضرت عناصر کیلئے سے بات بڑی ناگوارتھی کہ دین متین کے اس نظام کی قیاوت حضرت ابوالبیان بھٹے یہ باد لخواستہ آپ اس نظام سے وست کش ہوگئے گرمعاندین کی پوری کروئی ۔ چنانچہ بادل نخواستہ آپ اس نظام سے وست کش ہوگئے گرمعاندین کی پوری کوشش کے باوجود پہنیمی نظام معطل ہی رہا بالآخر آئیس اس حقیقت کا اعتراف کرنا پڑا کوشش کے باوجود پہنیمی نظام معطل ہی رہا بالآخر آئیس اس حقیقت کا اعتراف کرنا پڑا کہ یہ یہ نظام آئیس دوبارہ آپ ہی کی زیرسر پرتی دینا پڑا۔ اب سے وارالعلوم بڑے احسن انداز نظام آئیس دوبارہ آپ ہی کی زیرسر پرتی دینا پڑا۔ اب سے وارالعلوم بڑے احسن انداز میں وارثان منبر دم اب کی تعلیم وتر بیت کے فرائیس سرانجام دے رہا ہے۔

o گوجرانوالہ ڈویژن میں اہل سنت کی عظیم دینی درس گاہ دارالعلوم نقشبند سیامینیہ A A بلاک ماڈل ٹاؤن کے بانی وہتم مجمی آپ ہی ہیں۔

o کئی مرتبہ بیرونی ممالک (برطانیہ ،آسٹریلیا، ملائیٹیا، عراق ہمعودی عرب، ہندوستان وغیرہ) میں تبلیغی وروحانی دورے بھی فرمائے۔

o ماشاءاللدة تُهمر تنبه حج بيت اللداور متعدد عمروں كى سعادت بھى آپ كے جھے آئی۔

تبليغي كاوشين

آپ نے دین اسلام کے بنیادی نظریات اور کتاب وسنت کی آ فاقی تعلیمات ہے عوام الناس کو روشناس کرانے کے لئے مجلس دین ودانش کے تحت مختلف وروس قرآن وحدیث وتصوف کاسلسله شروع فرمایا جن میں بالخصوص قرآنی سورتوں کا اجمالی تعارف اورمختلف قرآنی مضامین کی تعبیر وتشریح آب کے موضوع سخن ہوتے ہے۔ o.... دروس احادیث میں خصوصاً شائل تریزی کیجھالیے ایمان افروز اور دل کش انداز میں بیان فرماتے کہ سامعین پر رفت کی کیفیت طاری بوجاتی۔ o..... تصوف وطریقت کے نہایت باریک ،لطیف اور دقیق مسائل ومعارف پرشرح و بسط کے ساتھ کلام کرنے اور عامة الناس کے قلوب واذ ھان میں سیح اسلامی تصوف کوا جا گر کرنے کی صلاحیت خصوصی طور پر قدرت نے آپ کو و دیعت فر مائی تھی ۔ یہی وجہ ہے کہ آب حضرت داتا تھنج بخش علی ہجو بری برائے یہ کی شہرہ آفاق کتاب مستطاب کشف المعجوب کامسلسل ۸ سال تک ہفتہ وار درس ارشا دفر ماتے رہے۔ و حضرت امام ربانی مجد والف ثانی مجلت کے خصوصی علوم ومعارف پرمشمنل آپ كى تصنيف لطيف "مبدأ ومعاد" احباب كوسبقايز هايا-

o نیز مکتوبات ۱۱م ربانی جنگ کا تقریبار بع صدی درس ارشاد فرمایا - marfat.com Marfat.com

من الميلت كالحبان المستحدة مراميلت كالحبان المستحددة المستوانية ا

آپ کو درد وسوز اور تصوف وطریقت کی طرف میان ورشه می ملاتها۔
قدوۃ الکاملین حضرت داتا تیج بخش برائے ہے مزارا قدس پرزبدۃ الفقرا، حضرت خواجہ صوفی محملی نقشبندی مجددی برائے (خلیفہ فاص آ لومبارشریف سیالکوٹ) سے ملاقات ہوئی جو مادر زادولی اور بلندیا ہے صاحب حال صوفی ہے۔ ان کی نگاہ ولایت نے بہل ہوئی جو مادر زادولی اور بلندیا ہے صاحب حال صوفی ہے۔ ان کی نگاہ ولایت نے بہل ہی نظر میں اس جو ہر قابل اور گو ہر تایاب کو بہچان لیا اور سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ میں بیعت فر مالیا۔ پھرشنے کامل کی روحانی تو جہات نے سونے پرسہا گہ کا کام کیا چنا نچہ تھوڑ ہے ہی عرصہ میں آپ کومنازل سلوک طے کروا کے نہ صرف خرقہ خلافت سے نواز ا

آپ کے شنخ کامل حضرت خواجہ صوفی محم علی نقشبندی بڑھتے۔ فرمایا کرتے ہے کہ اگر روز قیامت خدانے پوچھاا ہے محم علی! دنیا ہے کیالائے ہوتو میں اپنے محمہ سعیداحمہ کا ہاتھ پکڑ کر بارگاہ ایز دی میں پیش کر دوں گا۔

حاصل عمر نثار رہ یارے کردم شادم از زندگی خویش کہ کارے کردم شادم از زندگی خویش کہ کارے کردم آپ کی اعلیٰ روحانی وعلمی استعداد کود کھتے ہوئے اندرون وبیرون ملک کے جلیل القدرمشائخ عظام نے جملے سلاس طریقت مثلاً نقشبندیہ، قادریہ، چشتیہ، سہروردیہ شاذلیہ وغیرها کے فیوض وبرکات اور خرقہ ہائے خلافت واجازت سے نوازا۔ یوں آپ کی ذات بابرکات جملے سلاسل طریقت کے فیوض وبرکات کی جامع و شام قرار پائی۔ کی ذات بابرکات جملے سلاسل طریقت کے فیوض وبرکات کی جامع و شام قرار پائی۔ جن مشائخ عظام نے آپ کوخرقہ خلافت واجازت سے نوازاان میں سے چندا سائے گرامی درج ذیل ہیں:

- خطیب الاسلام حضرت صاحبزاده پیرسید فیض الحسن شاه جمسی و
 تا جدار آلومهار شریف ضلع سیالکوٹ)
 - صفیخ المشائخ حضرت بیرمحدفضل شاه مجددی بیرسید (سجاده نشین چوره شریف ضلع ایک)
 - بیرطریقت حضرت خواجه محمد غلام فرید شاه مجد دی جستی و (سجاده نشین تقیال شریف ضلع انگ)
- منبزاده غو ثالوری حضرت صاحبزاده بیرسید محمدانور شاه گیلانی بغدادی مدخله
 سبزاده غوث الوری حضرت صاحبزاده بیرسید محمدانور شاه گیلانی بغدادی مدخله
 سبزاده شین سدره شریف ضلع دری ده اساعیل خان صوبه سرحد)
 - و غزالی زمال حضرت علامه سیداحمد سعید شاه کاظمی میشید (ملتان)
 - ٥ شيخ القرآن حضرت علامه محمد عبدالغفور بزاروي برسيسية (وزيرآباد)
 - ٥ شيخ الشيوخ حضرت العلام شيخ ابوالنور شاذ لى برات إ (مشق)
 - بیرطریقت حفرت صاحبزاده پیرسید عاشق حسین شاه مجد دی برانیایی
 رسیاد نشین آستانه عالیه مر مند شریف (انڈیا) حال مقیم شیخو بوره پاکستان)

بحيثيت شخ طريقت

فیخ کال کمل نبوت ورمالت کی نیابت و خلافت کے طور پر سالکین کی قلبی تنویر اور باطنی تطبیر کر کے آنہیں مزل آشا کرتا ہے۔ نقشبنداں عجب قافلہ سالا را نند کے مصداق آ ب سلوک نقشبند یہ مجدویہ طے کروانے میں بہت مشاق تھے۔ کئی احباب کوایک ہی توجہ سے عالم امر اور عالم خلق کے لطائف طے کروا دیتے تھے۔ ویگر سلاسل طریقت کے ساکمین بھی آپ ہے تو جہات قدسیہ اور باطنی رہنمائی حاصل کرتے تھے بلکہ بعض نامور مشاکح بھی آپ سے اسرار طریقت سکھتے اور روحانی مسائل دریافت کرتے رہے۔ مشاکح بھی آپ سے اسرار طریقت سکھتے اور روحانی مسائل دریافت کرتے رہے۔ مشاکح بھی آپ سے اسرار طریقت سکھتے اور روحانی مسائل دریافت کرتے رہے۔ مشاکح بھی آپ سے اسرار طریقت سکھتے اور روحانی مسائل دریافت کرتے رہے۔ مشاکح بھی آپ سے اسرار طریقت سکھتے اور روحانی مسائل دریافت کرتے رہے۔ مشاکح بھی آپ سے اسرار طریقت سکھتے اور روحانی مسائل دریافت کرتے رہے۔ مشاکح بھی آپ سے اسرار طریقت سکھتے اور روحانی مسائل دریافت کرتے رہے۔ مشاکح بھی آپ سے اس ار طریقت سکھتے اور روحانی مسائل دریافت کرتے رہے۔

هن المين ال

جس طرح آپ نے فن خطابت میں اپنی عظمتوں کا لوبا منوایا ای طرح آپ میدان تحریر کے بھی شاہسوار تھے۔آپ کی تصنیفات جلیلدا دب وانشاء کاعظیم شاہ کار ہیں جن میں شخص و تدقیق و تدقیق و تدقیق و تدقیق کے ساتھ ساتھ ایجاز واختصار اور برکل اشعار کا استعال قارئین کے لئے دلجیسی کا باعث ہے۔ ان میں علوم و معارف ، حقائق و دقائق ، شریعت وطریقت اور حقیقت و معرفت کے دریا بہادیئے گئے ہیں جن کا صحیح ادراک واحساس ان کے مطالعہ و ملاحظہ ہے ہی ممکن ہے۔ تا حال آپ کی دری ذیل تصانیف منظر عام برآئی ہیں جبکہ متعدد منصوبہ جات ابھی تشنیز تھیل ہیں۔

0..... البینات شرح مکتوبات (مطبوعه چارجلدین،مزیدکام جاری ہے)

صعادت العبادشرح مبدأ ومعاد (مكمل دوجلدي)

٥..... البيان (تقريري مجموعه) جلداول ، دوم ، سوم ، چهارم ، پنجم

٥..... تذكره مشائخ آلومبارشريف

٥ ... اسلام من عيدميلادالني كي حيثيت ٥ كلمه طيبهاوراس ك تقاضي

o..... ایمان اوراس کے ثمرات

0 ... مقالات ابوالبيان

0 مر مار ملت كاتلهبان

0 آداب الحرمين

٠٠٥ صلوات الايرار (مجموعه ورود وسلام)

قرآنی سورتول کا اجمالی تعارف (زیرترتیب)

۰ . شرح شائل زندی (زیرزتیب)

o. شرح کشف الحجو پ شریف (زیرتر تیب)

جملہ سلاسل طریقت کی نسبتوں کے حال میں مرد وحیدا پنے مشاکح کرام کے تفویض کردہ روحانی و روحانی نظام اپنے تفویض کردہ روحانی و تبلیغی مشن کی پھیل و تشہیر کے بعد میں بیلیغی و روحانی نظام اپنے جانشین کرم مدخلاء کے بیر دفر ماکر آخر کار 11،10 گست 2002ء بروز اتوار بمطابق کیم جمادی الثانی سرم مدخلاء کے بیر دفر ماکر آخر کار 11،10 گست 2002ء بروز اتوار بمطابق کیم جمادی الثانی سرم مدخلاء کے بیر دفر ماکر آخر کار 11،10 گست 2002ء بروز اتوار بمطابق کیم جمادی الثانی سرم مدخلاء کے بیرون سال باللہ ہو گئے۔اناللہ وانا الیہ راجعون

جانشين حضرت ابوالبيان مدظلهٔ

آپ کے وصال با کمال کے بعد آپ کا کاشت فرمودہ چمن اپنی بہاریں روز افزوں بھیر رہاہے، اس گلستان علم وعرفان کی آبیاری پرورد و آغوش ولایت حضرت علامہ صاحبزادہ پیرمحمد رفیق احمد مجددی مدخلائر مارہے ہیں۔

حضرت جانشین محتر م مدظاء ایک بلند پایی علمی ، فکری اور دوحانی شخصیت ہیں۔
قدرت نے آپ کو یقین محکم ، عمل پیم ، بلند ہمتی اور وسعت قلب ونظر جیسی گونا گول صفات ہے مصف فر ما یا ہے۔ آپ کی زیر قیادت عالمی ادارہ تنظیم الاسلام کا قافلہ شوق اندرون و بیرون ملک علمی ، ادبی ، فکری ، تحقیق ، تصنیفی ، تبلیغی اور دوحانی خدمات سرانجام دے رہا ہے اور جیسیوں مساجد و مدارس کی تعمیر وتا سیس کا مبارک سلسلہ جاری ہے۔ یہ دارس علوم اسلامیہ وعمریہ کا حسین عظم ہیں جہاں ہزاروں طلباء و طالبات زیور تعلیم و تربیت ہے آ راستہ ہور ہے ہیں۔ اس طرح آپ کی انتقاف کا وشوں سے عالمی ادارہ تنظیم الاسلام کا دائر و عمل و تیج سے وسیح تر ہور ہا ہے۔ والجمد للہ علی ذاک کی انتقاف کا دشوں سے عالمی ادارہ تنظیم الاسلام کا دائر و عمل و تیج سے وسیح تر ہور ہا ہے۔ والجمد للہ علی ذاک بنایت تھوڑ ہے و تت میں کا رہائے نما یاں سرانجام دیے ہیں جن میں خصوصاً جو نے نہایت تھوڑ ہے وقت میں کا رہائے نما یاں سرانجام دیے ہیں جن میں خصوصاً ، ذتر ان اسلام کی تعلیم و تربیت کیلئے عظیم الشان شنظیم الاسلام ایجوکیشن سنٹر کا قیام ، ذتر ان اسلام کی تعلیم و تربیت کیلئے عظیم الشان شنظیم الاسلام ایجوکیشن سنٹر کا قیام ، ذتر ان اسلام کی تعلیم و تربیت کیلئے عظیم الشان شنظیم الاسلام ایجوکیشن سنٹر کا قیام ، ذتر ان اسلام کی تعلیم و تربیت کیلئے عظیم الشان شنظیم الاسلام ایجوکیشن سنٹر کا قیام

المحدي سراييلت كأنجبان المستحديد مراييلت كأنجبان المستحديد المستح

درگاه حضرت ابوالبیان بُرُنشید کی تعمیر ونزئینمرکزی جامع مسجد نقشبندیه کی تعمیر نو اور تیسری بلڈنگ کا اضافہتنظیم الاسلام ریسرچ سنٹر کیلئے دو عدد خوبصورت وسیع لائبریریال اور جامعہ مدینة الاسلام کے طلباء کیلئے عظیم الثان تعلیمی ورہائش بلاکس کی تعمیرو پھیل ہے۔

ابوالبیان برا کے انجلاء ویقین کا سامان یا ہے۔ جہاں سینکڑوں ساکین طریق اور عامة المسلمین کی باطنی تطہیرا ورقابی تنویر کا خوب سامان بہم پہنچایا ہے۔ جن میں سرفہرست ادارہ کے مرکزی سیکرٹریٹ درگاہ حضرت ابوالبیان برائے یہ منعقدہ ہفتہ وارمحفل ذکر ہے۔ جہاں سینکڑوں سالکین طریقت ایپ قلب وروح کے انجلاء ویقین کا سامان یاتے ہیں۔

علاوہ ازیں بہاں امت مسلمہ کا قبلی رشتہ قر آن تکیم سے مضبوط تر کرنے کیلئے عظیم الشان سالانہ انٹر بیشنل محفل حسن قر اُت کا اہتمام کیاجا تا ہے جن میں دنیائے اسلام کے نامور قر اُعظام اپنے لحن داؤدی سے عوام الناس کے قلوب واذبان کو انوار قر آنی سے منور کرتے ہیں۔ نیز تعلیمات کتاب وسنت کو عام کرنے کی غرض سے شب وروز دروس قر آن وحدیث کی صورت میں بھتے ہوئے آ حوکوسوئے حرم لیجانے کا فریضہ مرانجام دے دے ہیں۔

فی تفینی اور تحقیقی خدمات کے حوالے سے آپ نے حضرت ابوالبیان علیہ الرحمہ کی تصنیفات کا تصنیفات کا تصنیفات کو صوری اور معنوی خوبوں سے مزین کر کے اوار و کی تصنیفات کا اک معیار قائم کر دیا ہے ۔خصوصاً المبینات شرح مکتوبات اور دیگر کتب مقدسہ کو آپ نہایت احسن انداز میں منظر عام پر لار ہے ہیں ۔غرضیکہ چشم بددور! آپ کے انقلابی افکار وخد مات نے عوام وخواص کو درط کرت میں ڈال ویا ہے۔

با خدا دادگان ستیزه مکن که خدا داده را خدا داده است

جه سراينلت كأنجبان المسائل المائية ا

در حقیقت بی محض نصل ربانی اور تا سیدایز دی ہے جو حضورا کرم کے کا توجہات قد سیداور خواجد ابوالبیان بر شید کے تصرفات باطنیہ کا شمرہ جی (ماشاء الله)

اگر بروید از تن صد زبانم چو سبزہ شکر لطفش کے توانم اگر بروید از تن صد زبانم چو سبزہ شکر لطفش کے توانم کی زیر قیادت، اندرون و بیرون بالخصوص آسٹریلیا انگلینٹہ سساور کی زیر قیادت، اندرون و بیرون بالخصوص آسٹریلیا ساوتھ آفریقہ سساطا نیٹیا سساور دیگر ایشیائی و بور چین ممالک میں مدارس و مساجد کی تعمیر و تاسیس بتعلیم و تربیت اور تبلیخ اسلام کا مبارک سلسلہ جاری ہے ۔ خصوصاً آسٹریلیا میں 12 کیٹر قطعہ اراضی پر مشتمل نہایت خوبصورت اسلامک بال کا قیام عمل میں آچکا ہے جہاں بیخ وقتہ نماز اور جعت المبارک کے ساتھ ساتھ ہفتہ وارمخفل قیام میں ہور ہا ہے۔ اس طرح دیار اسلام اور دیار کفر میں قال الله مختلف اور قال دسول الله شکل کی صدائی برابر جاری وساری جیں اور شخصوبہ جات کی طرف تیزی سے چیش قدمی ہور ہی ہے۔

الغرض! بياللّذرب العزت كابهت برافيضان وانعام ہے كداس نے اس آستانے كواليار فيق عطافر ما يا ہے جنہوں نے سيح معنوں ميں اپنے آپ كور فيق الوالبيان ثابت كرديا ہے۔

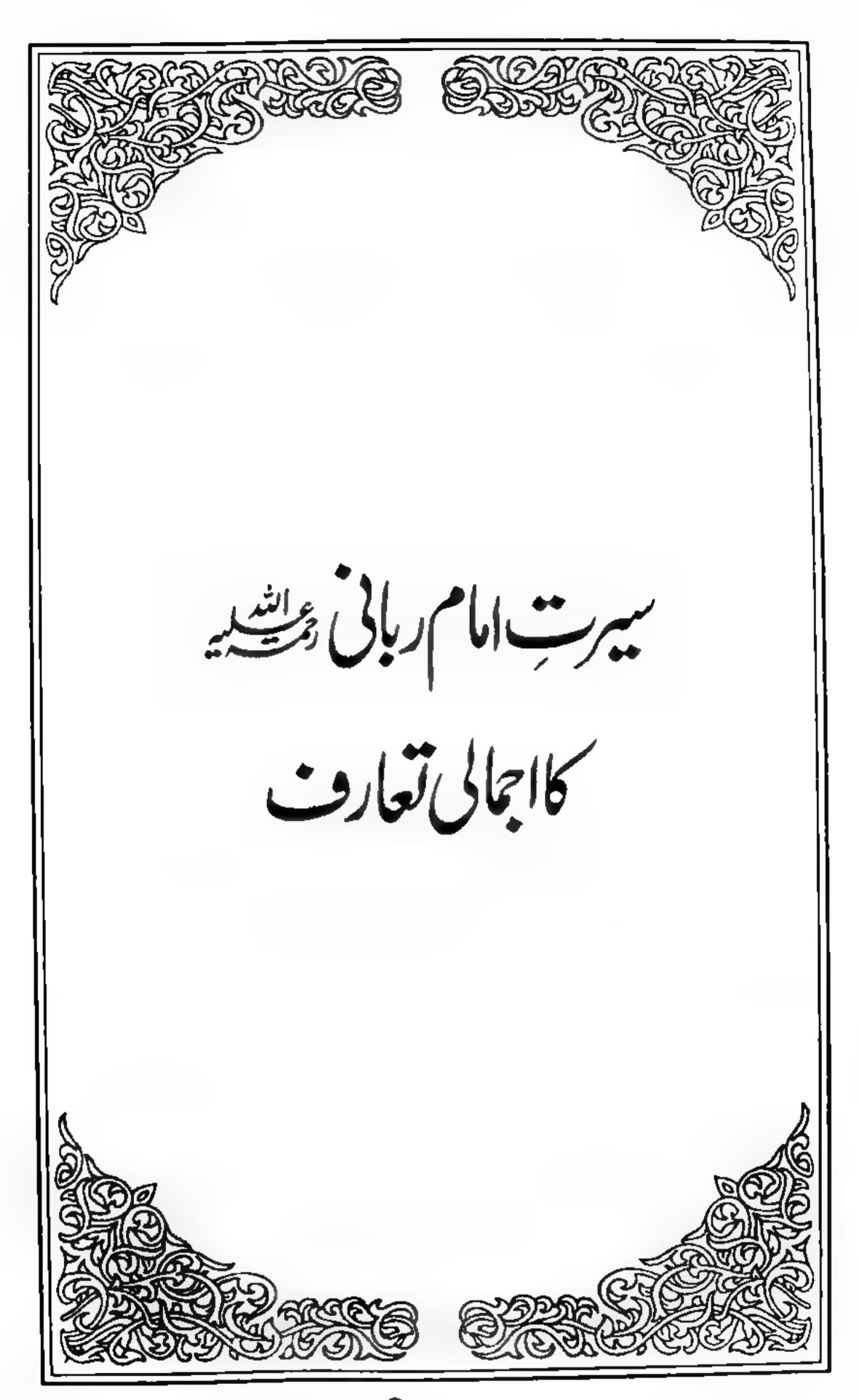
حضرت رئی اُن کی نشانی ہیں ہُو یہ ہُو

ساتی نیا ہے اور پرانا ہی جام ہے

دعاہے کہ اللہ رب العزت آپ کو عمر خضر نصیب فرمائےاس آسال کوتا قیام

قیامت شادوآ بادر کھے اور خلق خدا کواس کی شادا بیوں ہے بہرہ مند فرمائے۔

اللی تا اہم آباد آسان یار دہ بہ اللی تا اہم آباد آسان یار دہ بہ آباد آسان یار دہ بہ آباد آسان یار دہ بہ اس کا برقراد دہ بہ اللہ مامین بحق ظاہ ویاسین علیہ التحیة و التسلیم



marfat.com
Marfat.com

نام ونسب

حضرت امام ربانی مجد دالف تانی قدس سرهٔ ۱۳ شوال ۱۹۹ ه جمعه کی شب سرمند شریف میں بیدا ہوئے ۔آپ کی کئیت ابوالبرکات ،لقب بدرالدین اور نام احمد رکھا گیا جو بعد میں قیوم اول امام ربانی مجد دالف تانی کے خطابات سے مشہور ہوئے ۔آپ کا سلسلہ نسب حضرت سید نا فاروق اعظم دی ہی ہے جامل ہے ،آپ کی بانچویں پشت میں حضرت امام رفیح الدین بانی سرمند شریف کا نام آتا ہے۔آپ کے والد ماجد حضرت شیخ مخد وم عبدالا حداور دا دا حضرت شیخ زین العابدین ہیں۔

خطهسر مندشريف كاليس منظر

سلطان فیروزشاہ تغلق کے دور حکومت میں شاہی خزانہ پنجاب سے وہلی جارہا تھا۔ قافلے کا گزراس جنگل میں سے ہوا جہاں آئ کل مر ہندشریف واقع ہے۔ ایک صاحب کشف مرد کا مل حضرت خواجہ حمیدالدین رکھتے۔ (جوقا فلے میں شامل سے) نے اکھشاف کیا کہ ایک بہت بڑے ولی اللہ اس مقام پر پیدا ہوں گے۔ حضرت سید جلال الکہ ین بخاری المعروف بہانیاں (جو سلطان فیروزشاہ تغلق کے مرشد سے) اللہ ین بخاری المعروف بہنیاں (جو سلطان فیروزشاہ تغلق کے مرشد سے) نے بھی ایک شرق بادکیا

حسن ہے پرواہ کو اپنی ہے نقابی کے لئے مول اگر شہروں سے بن بیارے تو شہرا تھے کہ بن!

جنانچه اس شهر کی تغییر کا مقد س فریفنه شیخ مجد و کے مورث اعلیٰ حضرت امام رفیع الدین دونوں نے ایک الدین کے سپر دکیا۔ حضرت شاہ بوعلی قلندراور حضرت امام رفیع الدین دونوں نے ایک ایٹ ایٹ اٹھا کر شہر کی بنیا در کھی۔ سبحان اللہ! شیخ مجد دکا علومر تبت ملاحظہ ہوکہ امام رفیع الدین اور شاہ شرف الدین بوعلی قلندر حمتہ اللہ علیم الیاء کا ملین آپ کے کا شانہ اقدیں کی تغییر میں مزدور ہے۔ ذالک فضل اللہ یو تیہ من یشاء

بعد میں حفرت شاہ شرف الدین بوعلی قلندر نے امام رفیع الدین کو بشارت دی
کہ وہ عظیم ولی کامل آپ کی اولا دسے ہوگا۔ چنا نچے سب سے پہلے حضرت امام رفیع
الدین نے شہر کا نام سیر ہند رکھا جو بعد میں سر ہند کے نام سے مشہور ہوا اور آپ نے
وہال سکونت اختیار کرئی۔ حضرت امام رفیع الدین کا مزار مبارک سر ہند شریف سے باہر
قریب ہی اب تک موجود ہے۔ بیشہر تین سوسال سے زیادہ عرصہ خوب آبادر ہا، بعد
میں سکھول نے کے کہ اصلی تا خت و تاراج کیا اور اب تک ویران پڑا ہے۔

بعض بزرگون کا خیال ہے کہ اس شہر کی آبادی کی جگدایک وحشت ناک جنگل تھا جہاں درند ہے رہتے ہتھے۔اس جنگل کا نام ہندی میں سہرند (سر جمعنی شیررند جمعنی جنگل) جمعنی شیر ون کا جنگل تھا۔

سرہندشریف کی عظمت دشرافت میں بیام بھی داخل ہے کہ اس کے قرب وجوار میں انبیاء کرام علیہم الصلوات کی قبور مقدر ہیں۔ سر ہند سے چند کوس کے فاصلہ پر براس ایک شبرتھا جہاں پرشنے مجدد کو انبیاء کرام علیہم الصلوات کے مزارات کا انکشاف براس ایک شبرتھا جہاں پرشنے مجدد کو انبیاء کرام علیہم الصلوات کے مزارات کا انکشاف بوا۔ آپ نے فرمایا:

المحروج مراير لمت كانجبان المستحدة مراير لمن المجال المستحدد المس

'' بخارا اورسم قند سے نیج لا کر مرز مین ہند (سر ہند) میں جس کو بطحاء کی خاک سے سر ماریہ حاصل ہے بویا گیا پھر سالہا سال آب فضل سے اس کی تربیت کی گئی'۔ (دفتر اول کمتوب:۲۹۰)

عمر ہا در کعبہ و بخانہ می نالد حیات
تا ز بزم عشق یک دانائے راز آید بروں
حضرت کا خمیر بقیہ طینت محمد بیمانی صاحبہاالصلوات (خمیرجم اقدس) ہے
تیارکیا گیا جس کا ظہار آپ نے مکتوبات دفتر سوم میں کیا ہے۔ (جیما کہ بقیہ طینت آ دم
النظیمین سے خرما کی خلقت، حدیث سے ثابت ہے)

شوامدالتجدید مجددالف تانی رسالت مآب ﷺ کی نظر میں

ہمارا ایمان ہے کہ از آ دم تا ایں دم وبعد از حشر ونشر تمام احوال ووا قعات سرور
کا نئات ﷺ کی نگاہ نبوت میں ہے جن کاتفصیلی ذکر کتب احادیث میں موجود ہے۔
حضور ﷺ نے امت کی خیریت ختم ہوجانے کے متعلق دو مدتوں کی اطلاع دی تھی۔
چنانچہ آ یہ ﷺ نے فرمایا

1 میری امت کی عمر (خیریت) پانچ سوبرس ہے۔

2 میری امت کی عمر (خیریت) ہزار برس ہے۔ (الیوا قیت والجوابرجلدووم) بعد میں میپیش گوئیاں تکھر کرسامنے آئیں۔

چنانچہ پانچویں صدی گذرنے پرفتنہ تا تارعیاں ہواجس نے قبائے خلافت کوتار تارکردیا ۔ مسلمانوں کالہویائی کے قطروں سے ارزاں ہوگیا،ان کے اقبال کا ستارہ

يه جها سرايات المجال عليه الله المجال المحالية المحالية

غروب ہوگیا ،ان کی آبر و کا سفینہ ڈوب گیا ، لا کھوں علماء وصلحاء کول کیا گیا ،ان کی لاشیں بے گور وکفن پڑی رہیں اور عماسی تا جدار سنعصم بالٹد کی بڑیاں تو ژوی گئیں ۔ شیخ سعدی بکارا تھے۔۔۔۔۔۔۔

> آسال راحق بود گرخول ببارد برزمین بر زوال ملک مستعم امیر المومنین

صومت تا تارکی استیلاء نے علماء واولیاء کو ہند کا رخ کرنے پر مجبور کردیا۔
سلطان اہمش نے ان کا استقبال کیا اور ایک کروڑ روپیے صرف کرکے ان کوآباد کیا۔
بالآخر قدرت ایز دی نے دستگیری فرمائی کہ خلافت عثانیے کی بنیا در کھی گئی اور اسلام کی نئی
روح کا آغاز ہوا۔ اقبال مرحوم نے کہا ۔

ہے عیاں یورشِ تاتار کے فسانے سے پاسان مل سے کتے کیے کو صنم خانے سے پاسان مل سکتے کیے کو صنم خانے سے

یکی فتنده تا تارتھا جو پانچ صدیال گذرنے پر ظاہر ہوا تھا اور اس فتنے کا انکشاف کرتے ہوئے حضور ﷺ نے فر مایا تھا کہ''میری امت کی عمریانچ صدیاں ہے۔''

إِنَّ اللهُ يَبُعَثُ لِهُذِيهِ الْأُمَّةِ عَلَے رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنَ يُحَدِّدُ اللهُ مَنَ اللهُ مَن يُجَدِّدُلَهَا دِيْنَهَا (سَن الى داؤد، رَمَ الحديث: ٣٢٩٣)

ترجمہ: بے شک اللہ تعالی اس امت کے لئے ہرصدی کے شروع میں کسی ایسے خص کو مبعوث فرمائے گاجودین کی تجدید کرے گا۔

٠٠٠٠٠٠ مكتوبات دفتر مكتوب: ٣٠ ميں ہے كـ

ہرصدی کے شروع میں ایک مجدد ہوتا ہے لیکن ایک الف (ہزار سال) کا مجدد ہوتا ہے لیکن ایک الف (ہزار سال) کا مجدد ہوتا ہے اور جوفر ق سواور ہزار کا ہے وہی فرق ان کے مجددوں کا ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ۔

الله المستحضرت شاه ولى الله المُتَظِيدِ في آپ كے مناقب مِن لكھا ہے:

لا أَيْجِبُنهُ إلا مُو مِن تَقِي وَلا يُبْغِضُهُ إلا مُنافِق شَقِي الله مُنَافِق شَقِي الله مُنَافِق شَقِي الله مَنْ الله الله مُنَافِق شَقِي الله مَنْ الله مِنْ الله مَنْ الله مِنْ الله مَنْ الله مِنْ الله مِنْ الله مِنْ الله مِنْ الله مَنْ الله

ترجمہ:حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت میں ایک شخص پیدا ہوگا جس کوصلہ کہا جائے گا (طریقت وشریعت کوملائے والا) اس کی شفاعت سے میری امت کے بیشار افراد جنت میں داخل ہوں گے۔

علماء محدثین نے اس مدیث سے شیخ مجدد کی ذات مراد لی ہے۔ نیز خود حضرت معلم محدد تحریر فرماتے اس معدم تحدیر فرماتے اس

المنظمة المنظ

اَلْحَمْدُ يِنْهِ الَّذِي جَعَلَنِي صِلَةً بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ وَ مُصْلِحًا بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ وَ مُصْلِحًا بَيْنَ الْفِئَـتَيْنِ (وَنْرَ وَمَكْتُوبِ:٢)

ترجمہ: اللہ کاشکر ہے جس نے مجھے دوسمندرو**ں کوملانے والا بنایا اور** دولشکروں میں صلح کرانے والا بنایا۔

(دوسمندرول سے مرادشریعت وطریقت ہے اور دولتکروں سے مراد علاء اور صوفیاء ہیں)

ووسری حدیث: قَالَ دَسُولُ الله ﷺ بَعْتَ اللهُ رَجُلًا عَلَى دَأْسِ وَ وَسری حدیث: قَالَ دَسُولُ الله ﷺ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

آپ کاسلدنسب امیر المؤمنین حفرت عمرفاروق رضی الله سے مانا ہے۔ حضور الطبیک ہم وقت عواقب امت کی فکر میں محور ہتے تھے۔ غالباً حضور علی نے سدنا عمر فاروق رضی ہو الله میں ایسانور مشاہدہ کیا تھا جوعظمت اسلام کا موجب ہوسکتا تھا۔
الله کے آپ نے دعا کی می ۔ اللّہ می ایسانور مشاہدہ کیا تھا جوعظمت اسلام کا موجب ہوسکتا تھا۔
الله کے آپ نے دعا کی می ۔ اللّہ می الله اسلامی وراشت نبوت اور تجدیدی اصلاحات کی الله می می الله می الله

جهد سرائیلت کامگران سیست کامگران فصل ثانی میں لکھتے ہیں کہ

"مرایک اسم اورستارے کا دورہ ہزارسال بعد ہوتا ہے۔ انبیاء اولوالعزم (علیہم السلام) کی شریعتیں بھی ہزار ہزار سال رہی ہیں ۔ پس اس امت میں بھی ایک شخص مبعوث ہوگا جو وارث انبیاء ہوگا اور مجد دالف ثانی کہلائے گا اور اس کی تجد ید کا دور ہزار سال ہوگا۔''

2..... شیخ الجن والانس حفرت غوث الاعظم و الله مراقب سے کہ ایک نور عظیم ظاہر موااوراس کی روشی محیط کا نئات ہوگئی۔ اس روشی سے گذشتہ وآئندہ اولیاء نے استفادہ کیا ۔ آپ متحیر و متعجب ہوئے تو الہام ہوا کہ بینوراس شخص کا ہے جوآپ سے پانچ موسال بعد پیدا ہوگا اور دین کی تجدید کرے گا۔ اس کے فرزنداور خلفاء بارگاہ احدیت کے صدر نشین ہوں گے۔ آپ نے ای وقت اپنا خرقہ اتار کراپئی مخصوص نسبت ودیعت کے معدر نشین ہوں گے۔ آپ نے ای وقت اپنا خرقہ اتار کراپئی مخصوص نسبت ودیعت کر کے بطور امانت اپنے خلیفہ کے میر دکیا اور وصیت کی کہ نسلاً بعد نسل بہ کمال حفاظت یہ نے توقیق معہود تک پہنچا کرمیر اسلام کہنا۔ چنا نچہ حسب وصیت حضرت شاہ کمال کیستا کی بیت تاہ سکندر کیستا کی رحمہ اللہ علیم انتجہ ید کے دو سرے سال وہ خرقہ آپ کوعنا بیت فرمایا :

کوعنا بیت فرمایا جس کے بعد آپ نسبت قاور بیہ کے بھی جامع کہلانے گے۔

کوعنا بیت فرمایا جس کے بعد آپ نسبت قاور بیہ کے بھی جامع کہلانے گے۔

میرے بعد جار سوسال کے عرصہ میں سترہ آدی احد نام کے پیدا ہوں گان

میرے بعد چارسوسال کے عرصہ پیس سترہ آدمی احمد نام کے پیدا ہوں گے ان میں آخری شخص ہجرت نبوی کے ہزار سال بعد پیدا ہوگا جواولیاء سے افضل ہوگا۔ میں آخری شخص اللہ بخشی میں ہے۔ آپ نے فرمایا کہ مقامات شیخ خلیل اللہ بخشی میں ہے۔ آپ نے فرمایا کہ

Marfat.com

جس میں دعا کی استدعا کی گئی تھی۔وہ خط اینے خلیفہ عبدالرحمن بدخش کے سپر و کیا 'جو ۲۲ اھ میں آپ کی خدمت میں بیش ہوا۔آپ نے قبول فر ماکر دیا گی۔

5 حضرت شیخ سلیم چشتی بھلتے ہے مشاہدہ کیا کہ ایک نورسرز بین سر بندے ظاہر ہوکرمحیط عالم ہو گیا ہے۔الہام ہوا کہ بینوراس شخص کا ہے جوای سرز بین میں پیدا ہو گا اور تجدید دین کرے گا۔

علاو دازی منجموں ٔاختر شناسوں نے بھی آپ کی ولا دت کے متعلق پیشگو ئیاں کی تھیں۔

علوم شريعت ميس آپ كامقام

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے ابتدائی تعلیم اینے والد ماجدے حاصل ک - مزید تعلیم آب نے مولا نا کمال الدین تشمیری مولانا محمد یعقوب تشمیری مولانا قاضی بہلول بدخشانی رحمۃ التدعیبم سے حاصل کی ۔ ٹھیک سترہ برس کی عمر میں تمام علوم عقلیہ ونقلیہ سے فارغ ہو گئے ۔اس کے بعد آپ مند ارشاد وہدایت پرمشمکن ہوئے۔آپ نے آن مجیدایام اسیری میں حفظ کیا۔التدتعالی نے آپ کوالر اسخین فى العلم يس سے بناياتھا۔ اس سلسلے ميں سواطع الالهام كے چنداوراق ہى آ یہ کی قلم کے مربون منت ہیں ۔جب فیضی'الفاظ کے بیر پھیر میں سر ًرواں ہوا توحضرت مجدد في قلم برداشته كن اوراق لكه والله والله النوالفضل في تنسير بنظ كا ایک ورق تحریر کیاا درتفسیر ہے تمام علماء مجبور ہو گئے ۔حضرت ہے استفادہ یا ہاتو آپ نے قلم برداشتہ تذکیر بہشیر بقص علم ،اسباب نزول کے ساتھ تفسیر بنقط بشمول معنی تحت اللفظ کا وافر حصة تحرير فرماديا _ آپ كے اس تبحرعلمي پر ابوالفصل اور ديگرتمام علاء متحیر ہو گئے۔ آب کے ملم وضل کی سب سے بڑی شبادت آپ کے مکتوبات شریفہ زیں جن میں آپ نے وہ علوم ومعارف بیان فرمائے جوآٹ تک سکسی نے بیان نہ فرمائے۔

علاء سادات ترکیه میں ہے ایک مقتدر عالم مولانا عبدالکیم بن مصطفیٰ نقشبندی مجد ، ی خالدی برسے یہ نے فرمایا:

"افضل النحت الاسلامية بعد كتاب الله تعالى و بعد اعاديث النبوية مكتوبات للامام الرباني لامثل له في الاقطار الجماني"

بعنی قرآن پاک اوراحادیث نبویه(علیٰ صاحبهاالصلوات) کے بعد تمام اسلامی کتابوں سے افضل مکتوبات امام ربانی ہیں جس کی عالم تمیق میں کوئی مثال نبیں

آپ نے متعدد تصنیفات عربی اور فاری میں تحریر فرمائی جودر ن ذیل ہیں:۔
مبداً ومعاد معادف لدنیہ آ داب المریدین
رسالہ تبلیلیہ رسالہ اثبات نبوت رسالہ دو اوافض
تعلیقات عوارف مکا شفات غیبیہ رسالہ خواجگان نقشبند
رسالہ علم حدیث شرح رباعیات حضرت خواجہ باتی باللہ (ابستید)
مکتوبات سہ جلد (وغیر ما)

ان تمام رسائل و کتب میں علوم ومعارف کے بئی ناپید کنار سمندرموجزن ہیں۔ آپ کی دعوت تجدید کا بنیادی رکن شریعت کی ترویج ہے اور ای امر کی تحکیل

كيلية آپ نے علماءاورامراءكوبيداركرناچاہاہے۔

آپ نے فرمایا شریعت کے تین جزوجیں۔

علم ... علم ... علم ... اخلاص آ پعلم وممل کے اس کمال کے باوجود مقلد ہتھے اور حنی المذہب ہتھے۔ آپ

نے فر مایا:

جه سراين المحران المحران المحرود مراين المحرود المحرو

"مجتبد کا اجتباد ... مقلد کے لئے جمت ہے۔ کسی شے کی طلت وحرمت میں صوفیاء کا عمل سندنہیں ہے بلکہ صلت وحرمت کے امور میں ہمارے لئے امام ابوصنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد کا قول معتبر ہے نہ کہ ابو بکر شبلی اور ابوالحسن نوری کا۔'' نیز آیے نے فرمایا:

فقہ کے بانی ابوصنیفہ ہیں، تمام فقہاء ان کے عیال ہیں۔ مذہب حنفی کی نورانیت، نظر کشفی میں دریائے عظیم کے مانند نظر آتی ہے جبکہ دوسرے مذاہب، حوضوں اور نظر کشفی میں دریائے عظیم کے مانند نظر آتی ہے جبکہ دوسرے مذاہب، حوضوں اور نظر آتے ہیں۔ (کمتوبات شریفہ دفتر دوم کمتوب:۵۵)

علوم طريقت ميس آپ كامقام

علوم شریعت سے فارغ ہونے کے بعد آپ نے تصوف کی عملی تعلیم اپنے والد ماجد حضرت مخدوم عبدالاحد برسے ہے حاصل کی اورسلسلہ چشتیہ صابر یہ کا انتساب بھی انہی سے حاصل کیا۔ آپ کے والد ، حضرت شیخ رکن الدین بن شیخ عبدالقدوس گنگوہی رحمۃ الند علیہا کے خلیفہ سے سلسلہ قادر یہ بیس آپ کو انتساب حضرت شاہ کمال کیمتی رحمۃ الند علیہا سے حاصل ہوا اور حضرت شاہ کمال کیمتی سے بیرہ کو انتساب حضرت شاہ سکندر کیمتی رحمۃ الند علیہا سے حاصل ہوا اور حضرت شاہ سے بیت ہوا ہو بر خواجہ کشیری بھتے ہے سلسلہ سپر ور دیہ بیس کی خلافت پائی ۔ سلسلہ نقشبند یہ بیس آپ خواجہ برنگ حضرت خواجہ باتی بالند د ہلوی مجت ہے مرید و خلیفہ ہیں۔

والد ماجد کی وفات کے بعد حضرت شیخ مجدو، جج کے اراد سے سے روانہ ہوئے۔ جب دہلی پہنچ توا پنے دوست مولانا حسن تشمیری کی تحریک سے حضرت خواجہ باتی بالقد دھلوی برست ہے کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان کے دست حق پرست پر بیعت فرمائی اور شخیل سلوک کے بعد خرقہ خلافت نقشبند یہ حاصل کیا۔ ایام تیام دہلی کے دور ان تقریبا خوا کی اور ان کے مصرین نسبت نقشبند یہ کال طور پر حاصل کرلی نسبت نقشبند یہ کاس طور پر حاصل کرلی نسبت نقشبند یہ کاس طور پر حاصل کرلی نسبت نقشبند یہ کاس حور پر حاصل کرلی نسبت نقشبند یہ مسلم کے مصرین نسبت نقشبند یہ کاس طور پر حاصل کرلی نسبت نقشبند یہ مسلم کے مصرین نسبت نقشبند یہ کاس حور پر حاصل کرلی در بیا کاس حور پر حاصل کرلی در بیا کی کاس حور پر حاصل کرلی کے حور کے حصر بیا کی کاس حور پر کی کی کاس حور پر حاصل کرلی کے حصر بیا کی کاس حور پر حاصل کرلی کے حصر بیا کی کاس حور پر کاس حور بیا کی کاس کی کاس حور پر کست حور بیا کی کاس حور پر کی کاس حور بیا کی کاس حور پر کاس کی کاس کی حاصل کی کاس کی کی کاس کی کی کاس کی

Marfat.com

الحديد سرماييلت كالخبان المستحديد ال

'' دوام حضور و آگا بی'' کا نام ہے جس میں نبیبت بالکل نہ ہو۔ بینسبت حدیث نبو ی يَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَوَالُا كَتِيرِ إِل

حضرت خواجه باقی باللہ برسے کوان کے مرشد حضرت خواجه المکنکی برسے یے نے تھم فرمایا تھا کہ وہ افغانستان سے ہندوستان تشریف لے جائیں۔ یہاں ان ک وساطت سے ایک عزیز الوجود عظیم جستی سلسله نقشبندیه میں داخل ہوگی جس سے سارا عالم منور ہوگا اور ان کو بھی اس ہے حصہ ملے گا۔ چنانچہ شیخ مجد دینے وہ مقام بلند حاصل کیا کهخودحضرت خواجه بیرنگ باقی باللدفر ما یا کرتے ہتھے کہ

"میال نیخ احد آفتانی است که مثل ما هزارال متارگان در منمن ایشال گم است و از کل اولیاء متقد مین خال خالے مثل ایشاں گذشته

میال شیخ احمد (سربندی) ایسے آفاب ہیں کہ ہم جیسے ہزاروں ستارے ان کے صمن (انوار) میں تم بیں اور کاملین اولیا _ومتقدمین میں ان جیبیا خال خال ہوا ہوگا ^{لی}نی

مرشد برحق کی ہدایت کے مطابق آپ بسلسلہ رشدوبدایت لا ہور میں بھی تشریف الاے اور ہزاروں نفوس سلسلے میں داخل ہوئے۔ آپ نے لاہور کی قطبیت حضرت شيخ ملاطا ہرلا ہوری جُرائشینہ کوود یعت فرمائی۔

آپ نے فرمایا کہ

آ ل حضرت سرور عالم علي سے ميري ارادت بہت واسطوں سے ہے۔طريقہ نقشبند سیمیں اکیس واسطول ہے،طریقہ قادر بیمیں بجیس واسطوں ہے طریقہ ، چشتیہ میں ستائیس واسطول ہے ۔میرا سلسلہ رحمانی ہے کیونکہ میں رحمان کا بندہ ہول' میرِا

چه سرايات ان است انگران ده اي ده اي

طریقہ جانی ہے کوئلہ میں تغذیدہ کی راہ سے پنجابوں۔ (کتوبات وفتر سوم عوب اور اسلام علی الاطلاق مرشد مجاز اور پیر اف وان خوالیک تر شد مجاز اور پیر اف وان تھے لیکن آپ پر سلسلہ نقشہند مید کا غلبہ رہا اور اس سلسلہ کو آپ نے فروغ بخشا۔ ویگر سلامل میں تزکینش پہلے ہوتا ہے اور تصفیہ قلب بعد میں کیکن سلسلہ نقشبند مید میں تصفیہ قلب کو مقدم رکھا گیا ہے اور یہی اندا اج النہایة فی اللبدایة کامفہوم ہے۔ اس سلسلہ میں اسکمال شریعت کا نام بی طریقت وحقیقت ہے، اس لئے ذکر ففی جل پر حال قال پر صحو سکر پر اور فکر ذکر پر مقدم سمجھا گیا ہے۔ اگر چہ سیسلسلہ حال ووجہ کا تال پر صحو سکر پر اور فکر ذکر پر مقدم سمجھا گیا ہے۔ اگر چہ سیسلسلہ حال ووجہ کی دل آ ویزی اور نعرہ ہائے حق ہو کی ظاہری دکشی وطرب انگیزی سے یکسرخالی ہے تاہم خلوت در انجمن اور نظر برقدم کے اصولوں میں احوال ومواجید کے تمام اسرار ورموز مضم کرد ہے گئے ہیں۔

نقشبندال عجب قافله سالارائند
که بحرم می روند پنهال قافله را
بلکه آپ نے راہ سلوک میں بعض ایسے مقامات کی نشاند ہی بھی فرمائی جواس عیشتر، بیشتر صوفیائے عظام کے ذاتی تجربات ومشاہدات سے بالاتر شھے۔
آپ و اربی الاول ۱۰ اھر بروز جمعہ نظامت مجددالف ثانی ''عطام وئی۔
والحمد الله علی ذلك .

طقه علما و میں سب سے پہلے حضرت ملا عبد انکیم سیالکوٹی مسئے نے آپ کومجد د الف ثانی لکھاا ورتجد ید الف کے اثبات میں ایک رسالہ بنام' دلائل التجدید' تصنیف فرمایا۔اورے ۲ رمضان ۱۰ اھ بروز پیرمنصب قیومیت عطا ہوا۔خود سرور دو عالم مینیڈ نرمایا۔اورے ۲ رمضا برد ستار باندھی اور منصب قیومیت کی بشارت ومبارک دی۔ نقین وجود کی جس کے متعلق کسی مارف کامل نے لب کشائی نہ کی تھی وہ آپ پر سمتعلق کسی مارف کامل نے لب کشائی نہ کی تھی وہ آپ پر سمتعلق کسی مارف کامل نے لب کشائی نہ کی تھی وہ آپ پر سمتعلق کسی مارف کامل نے لب کشائی نہ کی تھی وہ آپ پر

Marfat.com

المحدي سرمايينت كأنخبان المستحدي المرايين المستحدي المست

ظاہر ہوا۔ آ نجناب پر ہرسہ ورجات ولایت صغری، ولایت کبری اور ولایت علیا منشف فرمائے گئے ۔ حقیقت محمد یہ حقیقت احمد یہ حقیقت کعبہ حقیقت بیت المقدی حقیقت قرآن کے علاوہ سیر آ فاقی و سیر انفسی کا بھی کشف ہوا۔ آپ کونسبت فردیت، السخ پدر بزرگوار سے حاصل ہوئی ۔ علوم لدنیہ روحانیہ حضرت خضر سیخی سے حاصل کئے اور علوم آ سانی سید ناعلی المرتضی صفحی سے حاصل کئے ۔ مقام فنافی القد بقابالقہ مقام محبود بت محبوبیت ذاتیہ حب صرفہ ولاتعین مقام شہادت و مرادیت مقام قیومیت مقام مجدد بت وقطبیت مقام قربت و معیت اور مقام بحت احدیت و فردیت سے بھی آپ کو مرفر از کیا گیا۔ نیز رموز متشا بہات فرقانی واسرار مقطعات قرآنی ہے بھی آپ کو وافر حصہ عطا ہوا۔

آپ مجموعہ قطب مدار قطب ارشاد ہیں اور قیامت تک قطب مداروارشاد آپ ہی کے سلسلہ میں ہوا کریں گے۔حضرت امام مہدی (آخرالز مان) عربی ہوت کے ہی خلفاء سلسلہ سے ہول گے۔

آپ کومر تبیع الیقین عین الیقین حق الیقین جمع الجمع اورادراک به بیط عطاکیا گیا۔ (ان مقامات کی تفصیل و تشریح البینات شرح مکتوبات میں ملاحظ فرمائیں)

آپ کی زیارت کیلئے کعبہ شریف آیا اور آپ کی خانقاہ شریف کے کؤیں سے آب زمزم برآمد ہوا۔ آپ کے سلسلے کے کل مریدین ومتوسلین جوقیا مت تک ہوں گے آپ کود کھلائے گئے۔ ہرایک کانام ونسب اور مولد ومسکن بھی بتایا گیا بلکہ آپ نے وعدہ فرمایا کہ میں اپنے سلسلے کے تمام مریدوں کوساتھ لے کر جنت میں جاؤں گا۔ آپ ایک مرتبہ مراقب شے کہ یکا یک بارگاہ خداوندی سے خطاب ہوا۔

غَفَرْتُ لَكَ وَلِمَنْ تَوَسَّلَ بِكَ إِلَىَّ بِوَاسِطَةٍ أَوْبِغَيْرِ وَاسِطَةٍ إِلَىٰ يَوْمِ الْقَيَامَةِ (مبراومعادمنها: ۵)

ترجمہ: اے امام ربانی! بیس نے تجھ کو اور قیامت تک بالواسطہ یا باا واسطہ تیرے سلسلے سے منسلک ہونے والوں کو بخش دیا۔

> بملک اولیاء چوں او نزادہ محمد شمرهٔ چوں او ندادہ

حضرت شیخ مجدور پینی کے تجدیدی کارناموں پر طائرانہ نظراورالحادا کبری کااستیصال

ہایوں کے انقال کے بعد جلال الدین اکبر تخت شاہی پر براجمان ہوتا ہے تواکبر نے سلطنت کی بنیاد کو مضبوط کرنے کیلئے یہ سوچا کہ مجبت اسخاد اور سلح کلیت سے ہندو ستان میں میری حکومت قائم رہ سکتی ہے۔ اس کا خیال تھا کہ ہندو ستان جیسے مختلف الاقوام ملک میں بادشاہ ایسا ہوتا چا ہے کہ ہندوا سے ہندو سجھیں ، مسلمان اسے مسلمان خیال کریں اور پارسائی ، جین اور عیسائی وغیرہ بھی اس کو اپنا ہم عقیدہ متصور کریں ۔ اس کے ضروری ہے کہ مذاہب کے اختلافات کو درمیان سے اٹھا دیا جائے اور ہندو ستان کی سرکش قوموں کو تکوار سے ختم کرنے کی بچائے باہم میل جول دشتہ ونا طریح ختم کیا جائے اور ہندو ستان جائی تو موں کو تکوار سے ختم کرنے کی بچائے باہم میل جول دشتہ ونا طریح ختم کیا جائی تھا اس کی رہنمائی اور مذہبی معاملات میں مداخلت ور اشتا ان کو جائے ہاتھ میں جائل تھا اس کی رہنمائی اور مذہبی معاملات میں مداخلت ور اشتا ان کو والمسنت کے عقائد کی ہوئی اور تو ہیں صحاب کا اقدام ہوا۔ خطاریہ مداریہ سے مطابق کرنے کی کوشش شروع ہوئی اور تو ہیں صحاب کا اقدام ہوا۔ خطاریہ مداریہ دوست یہ خوال کی آز ادخیالی اور نظریہ وحدت الوجو ، کو نائبی کی بنا ، پر غلط رنگ دے دوستے فرتوں کی بنا ، پر غلط رنگ دے دوستے فرتوں کی آز ادخیالی اور نظریہ وحدت الوجو ، کو نائبی کی بنا ، پر غلط رنگ دے دوستے فرتوں کی آز ادخیالی اور نظریہ وحدت الوجو ، کونائبی کی بنا ، پر غلط رنگ دے

المراير المراير المران المران المراير المراكب المراكب

کرا کبر کے اعتقادات میں لغزش پیدا کی گئی ۔ای اثنامیں اکبر کے حرم میں ہندو راجاؤں کی لڑکیاں بھی داخل ہو پچکی تھیں ۔اس لئے وہ اب تولا وفعلاً مذہبی جبہ واپنے كندهے ہے اتارنے كى تراكيب سوخ رہاتھا تا آئكہ ابوالفضل اور فيضى نے اس ك وربارتک رسائی حاصل کرلی۔اتفاق کی بات ہے انبی دنوں قاضی عبدالرحیم نے متھرا میں مسجد بنائے کے لئے سامان جمع کیالیکن کسی برہمن نے وہ تعمیری مسالہ مندر بنائے میں استعمال کرلیا جس پر باہم چیقلش ہوئی۔نوبت باینجار سید کہ اس برہمن نے بانی اسلام ﷺ کوبھی (معاذ اللہ) گالیاں دیتا شروع کر دیں۔ بیمقدمدا کیرے دربار میں چین ہوا۔ اکبراس کو نالنا چاہتا تھالیکن شیخ عبدالنبی کے علم ہے وہ برہمن قبل ہوا جس کا ا كبرك دل يريا كوار اثر موارچنانچه ايك محضر نامه تيار بواجس مي فيهل كيا كيا اختلافی مسائل میں صرف یادشاہ وقت کا فیصلہ ہی قابل قبول ہوگاخواہ کما ہے وسنت کے مطابق ہو یا مخالف۔ اب اکبر کے سامنے علماء کی طاقت ختم ہور ہی تھی فیضی اور ابوالفضل جیسے آزادمنش فضلاءمعاون بن چکے تھے۔ چٹانچہ اکبرنے دین البی کا اعلان كرديا اوروہ اينے آپ كو خليفة الله كہلانے لگا۔ پھوم صه بعد دعوى خدائى كيا اور ا پنی مبر پریه عبارت لکھوائی۔ ' جل جلالهٔ است اکبر ماا کبرشانهٔ تعالیٰ '۔

دراصل اکبر کے و ماغ میں صرف یہی جذبہ کارفر ماتھا کہ کسی طرح ہندوستان کا تخت و تائی اس سے لئے اور اس کی اولا د کے لئے ہمیشہ قائم رہے۔

کاش!اگر بادشاه ونت یمی اعلان کردیتا که حکومت کامذہب لا دین ہے تو شاید اسلام کوا تنادھیکائہ لگتا۔

جب شہنشاہ اور اس کے دربار بول کا مشغلہ تفکیک اسلام بن گیا، اکبر برملا کہتا تھا کہ رام اور رجیم میں کوئی فرق نہیں ، ہند وسلم سکھ اور عیسائی سب ایک ہیں، تصوف نے اپنامقام کھوکر ویدانت سے سازباز کی ، مذہب وطریقت کی اصل روح مفقو دہوئی،

رہن اسول صلح کل تھا، شیعہ تن ایک معجد میں ، فرنگی یہودی ایک کلیسا میں آ واب عبادت

ہوا اتے ، بندو کے برت کا اہتمام ہوتا، رمضان کے صبنے میں کھلے بندوں کھانا کھلا یا

ہوا تا ، نماز با جماعت ممنوع کردی گئی، مساجد شہید کر کے ان کی جگہ مندر تعمیر ہونے گئے،

ہوجب عقائد منووخز پر کی تعظیم کی جاتی 'فریحہ گاؤ پر پا بندی عائد کی گئی، جزیہ تم کیا گیا،

ہوجب عقائد منووخز پر کی تعظیم کی جاتی 'فریحہ گاؤ پر پا بندی عائد کی گئی، جزیہ تم کیا گیا،

ہوجہ علی ہوری کے ایک تعلیم ہوری کی دن میں چار مرتبہ پوجا کی جاتی ، صورتی کے ایک بنا ایس کی مالا جی جاتی ، قشقہ لگایا جاتا، سود، شراب اور جواء حلال سمجھا گیا،

واز صیاں مندوائی گئیں ، مسل جنابت فضول سمجھا گیا اور قر آن کو مخلوق 'ومی کو محال 'معرائ اور شن القمر کو غلط سمجھا گیا (العیافہ بالقہ تعالی) تو علی وحق نے آ وازیں بلند کیں معرائ اور شن القمر کو غلط سمجھا گیا (العیافہ بالقہ تعالی) تو علی وحق نے آ وازیں بلند کیں لیکن و وصد ابھے واثابت ہو تھی ۔

اندریں حالات بندوستان کی مرکزیت کی وجہ سے اکبری الحاد کے جراثیم و نیائے اسلام میں منتشر بور ہے تھے علما وفقراء اپنے مراکز کھو چکے تھے چاروں طرف تاریکی بھیا نک مناظر پیش کررہی تھی اور کوئی بھی ایسا مردمیدان نظر نہیں آتا تھا جوان جراثیم کا کلیٹا خاتمہ کر سکے ۔ آخرش ہو پھٹنے کا وقت قریب آیا۔ صبح صادق کے نشانات بویدا ہونے لگے، اسلام کے بطل جلیل امام ربانی کی رگ تجدید پھڑکی ، غیرت فاروتی جوث میں آئی اور آپ نے املام کے بطل جلیل امام ربانی کی رگ تجدید پھڑکی ، غیرت فاروتی جوش میں آئی اور آپ نے املامی اقدار جہاد بالقلم کے ذریعے اسلامی اقدار کے تھے فاک کام شروع کردیا۔

آپ نے اکبرےمقربین کوبلو اکر کہا کہ

''بادشاہ ،خدااور رسول کا باغی ہو چکا ہے۔جاؤ میری طرف سے اس کو کہد دو کہ عظر نہاں کو کہد دو کہ عظر نہاں کی شہنشا ہی مٹنے والی ہے۔وہ فورا تو بہکر ہے ورنداللہ کے خضب کا انتظار کرے۔''

اکبر نے اس مردین آگاہ کا میں پیغام بن کرکوئی پرواہ نہ کی اور اپنی سطوت و کبر marfat.com

Marfat.com

المنظمة المنظ

ونخوت کے نشخے میں مست رہا۔ بالآخروہ وقت آیا کہ منٹ مجدد شعلہ جوالا بن کر چیکے اور برق خاطف بن کرگر ہے اور سطوت اکبری کوخا کستر بنادیا۔ یہ حقیقت ہے کہ الحاد اکبری کے اصل قاطع شیخ محدد ہی ہتھے۔

اکبر کے انقال کے بعد ای گھناؤنے و تیرہ و تار اور متعفن یا حول میں ایک بمیاش اور خور بادشاہ نور الدین جہا گیر تخت نشین ہوا۔ نور جہاں سے نکاح کیا جو جہا گیر ک قلب و د ماغ پر پوری طرح مسلط ہوگئ۔ پچھ دوسری و جو ہات کی بنا پر اثناعشری (شیعہ) عقا کد سرایت کرنے لئے اور عہد اکبری کے بیشتر قوا نین وقوا عد جاری رکھے گئے۔ حضرت شیخ مجد د نے اپنے مکتو بات اور تصنیفات میں عقا کد باطلہ کی تر دید شروع کردی اور اعلائے کلمتہ الحق کے لئے اپنے مبلغین کو اندرون ملک اور بیرون ملک کردی اور اعلائے کلمتہ الحق مجد و جہد شروع کردی ۔ علاء سوء نے ہوئ افتد ار میں بھیجنا شروع کردی یا اور ایک منظم جدو جہد شروع کردی ۔ علاء سوء نے ہوئ افتد ار میں آپ کی مخالف شروع کردی ۔ علاء سوء نے ہوئ افتد ار میں آپ کی مخالف شروع کردی اور ہرطرح آپ کے خلاف بادشاہ کے کان بھرے اور ہرطرح کے الزام دھرے ۔ بالآخر شیخ مجد دکو در بار جہا گیری میں بلایا گیا اور سجدہ نظیمی کا تھم دیا ۔ آپ نے نختی سے انکار کیا اور فر مایا:

''اے جہانگیر!جو چیٹانی اپنے معبود برحق کے سامنے جھک چکی ہے وہ تیرے سامنے ہرگزنہ جھکے گئ'۔

جہانگیر کا چہرہ غصے سے تمتماا تھا۔ آئکھیں سمرخ ہو گئیں اور پھر سجد سے پراصرار کیا۔ مفتی وقت نے جب دیکھا کہ جہانگیر آپ کو ہاتھی کے پاؤں کے ساتھ باندھ کرچے وانے والا ہے تو بے اختیار بول پڑا۔

''اے شیخ احمد! میں ازروئے شرع فتویٰ دیتا ہوں کہ گردن جھکادی جائے اور جان بیالی مائے۔''

آپ نہایت اظمینان سے فرمایا''واقعی فؤی تو بھی ہے لیکن تقویٰ اس بوت

marfat.com

Marfat.com

کی اجازت نہیں ویتا کہ یہ گردن غیر خدا کے سامنے جھکنے پائے۔ 'آپ کان برجت الفاظ ہے در بار جہانگیری میں سناٹا طاری ہو گیا۔ نہ معلوم قدرت نے کیا کرشمہ دکھا یا کہ جہانگیر نے آل کی بجائے گوالیار کے قلعہ میں قید کر کے آپ کے مکان اور کتا بول کو لوٹ لینے کا حکم جاری کردیا۔ حضرت مجدون یہ واقعہ رونما ہونے سے پہلے اپنے صاحبزادہ کو بتا چکے تھے کہ ہم پرمصائب ٹازل ہونے والے ہیں۔ان کو ہم خندہ پیشانی صاحبزادہ کو بتا کے تھے کہ ہم پرمصائب ٹازل ہونے والے ہیں۔ان کو ہم خندہ پیشانی مرحوم نے آپ کے حضور یہ ند رانہ عقیدت پیش کیا ہے۔

حاضر ہوا ہیں شیخ مجدد کی لحد پر وہ خاک کہ ہے زیر فلک مطلع انوار اس خاک کے ذروں سے ہیں شرمندہ سارے اس خاک ہیں پوشیرہ ہے وہ صاحب اسرار اس خاک ہیں پوشیرہ ہے وہ صاحب اسرار کرون نہ جھی جس کی جہا تگیر کے آئے جس کری احرار جس کے نفس مرم سے ہے گری احرار وہ سند میں سرمایہ لمت کا جمہال وہ بند میں سرمایہ لمت کا جمہال کو خبردار

Marfat.com

جه سرایزنت کانگربان میسان می

مکتوب میں تمام کومتنبہ کیا کہ میں حکومت کا خواہشمند نہیں، قید کی مصیبت میرے لئے راحت ہے اورجس مقصد کے لئے میں یہاں آیا ہوں انشاء الند وہ عنقریب پورا ہو حائے گا۔

قدرت نے جہاتگیر کے قلب وذہن میں انقلاب بیداکیا اوراس نے خواب میں دیکھا کہ حضور سرورعالم ﷺ بطور تأسف ابنی انگلی مبارک دانتوں میں دبائے فرمار ہے تیں کہ جہاتگیر! تونے کتنے بڑے انسان کوقید کردیا۔ اس خواب کے بعداس نے آپ کی رہائی کا تھم صادر کیا۔ آپ نے رہائی سے پہلے صب ذیل سات شرائط پیش کیں۔ اس سجد ہ تعظیمی موقوف کیا جائے

٢ ... مساجد آباد بول

٣٠٠٠٠ فر بيحدگا و كن اجازت دي جائے

٣ خاد مان شرع مثلاً قاضي مفتى اورمحتسب دغير ومقرر كئے جائيں

۵ . . جزيه لياجائے

۲ احکام شرع کی تروتج ہو

ے ... قیدی رہا کئے جا تیں۔

جہا تگیر نے ''گفتن از شااست وکرون از ما'' کہتے ہوئے تمام شرا کہ قبول کر لیس ۔ رہائی کے بعد جہا تگیر نے سفر وحضر میں ساتھ رہنے کی چیش کش کی جوآپ نے منظور فرمائی تاکہ ناصرالدین حضرت خواجہ عبیداللہ احرار بھٹید کاوہ تول بھی پورا ہو جائے کہ بادشاہ اورارا کمین سلطنت سے وابستگی اس نیت کے ساتھ اختیار کرنی چاہنے کہ بادشاہ اورارا کمین سلطنت سے وابستگی اس نیت کے ساتھ اختیار کرنی چاہنے کے طلم وعصیاں دور ہواور شریعت کا دور دورہ ہو۔ آپ کا سفر وحضر میں جبائگیر کے ساتھ رہنے کا مقصد بادشاہ کو چیش کردہ شرائط پر پابند کروانا تھا۔ آپ کی صحبت اور بجالت کا یہ رہناہ کو گذشتہ اعمال کا جائزہ لینے اور ان سے تائب ہونے کا موقعہ ل گیا۔ وہ

چه سراين انگران است کانگران کانگر

آ پ کا نیاز مند بنااور خدمت اسلام کیلئے ہر قربانی ویے کیلئے تیار ہو گیااور وہ بدعات و
کفریات جوا کبر کے زمانے میں رائج ہو کر جہا تگیری دور میں جڑ پکڑ چکے تھے آ پ کے
شاندار تجدیدی کا رناموں کے سبب دور ہو گئے اور اسلام پر پھر سے بہار آگئی۔
آ خرعمر میں جہا تگیر نے کہا تھا کہ میں نے کوئی ایسا کا منہیں کیا جس سے نجات ک

آ خرعمر میں جہائلیر نے کہاتھا کہ میں نے کوئی ایسا کام بیس کیا جس سے تجات کی امید ہو البتہ میر ہے ہاتھا کہ میں مقدی دستاویز ہے جوالقد تعالیٰ کے سامنے بیش امید ہو البتہ میر ہے پاس ایک مقدی دستاویز ہے جوالقد تعالیٰ کے سامنے بیش کروں گا۔وہ دستاویز بید ہے کہ حضرت امام ربانی نے مجھ سے فرمایا تھا کہ

اے جہانگیر!''ہم جنت میں تیرے بغیرنہ جامیں سے''۔

یہ حضرت امام ربانی ہی کی برکت تھی کہ جہاتگیر کی پشت سے شاہ جہال جیسا د یندار بادشاہ اور شاہ جہال کے بعد اور نگ زیب جیسا مرد دردیش پیدا ہوا۔ اور نگ زیب جیسا مرد دردیش پیدا ہوا۔ اور نگ زیب نے اساد زیب نے شریعت وطریقت کے علوم میں کمال حاصل کیا تھا۔ اور نگزیب کے اساد حضرت ملا احمد جیون بھتے: (مصنف تفییرات احمد بیہ) تھے اور پیرومرشد عووة الو ثغی حضرت نواجہ معموم سربندی بھتے۔ مزید باطنی تعلیم حضرت شیخ سیف الدین سربندی بھتے۔ مزید باطنی تعلیم حضرت شیخ سیف الدین سربندی بھتے ہے حاصل کی جو حضرت خواجہ محمد معموم سربندی کے فرزند اور خلیف سربندی بھتے۔ آپ ہی کی تو جہاور محبت کا اثر تھا کہ اور نگر زیب نے اعلیٰ سیاسی طبقوں کا ذہن بدل کے رکھ دیا۔ بیام مربانی کے وہ حیرت انگیز تجد یدی کا رنا ہے جیں جو لاکھوں افراد کی منظم تحریکیں بھی سرانجام نہ دے سکتیں۔

اولاً: آپ نے حکومت کو سیح اسلامی نظام کی طرف متوجہ کیا اور اکبر کے فتنہ ومتحدہ تو میت نے تعینا ت اسلامی کے مثانے میں جو بے انتہام عنراثرات پیدا کئے تھے ان کاسد باب کیا۔ بندومسلم اتحاد کے نعرہ کی شخت مخالفت کی اور فریا یا چونکہ ہماری ملت اور تہذیب جداگانہ ہے اس لئے

المنظمة المنظ

ہم پیروی قیم نہ فرہاد کریں گے ہم طرز جنول اور ہی ایجاد کریں گے ہم طرز جنول اور ہی ایجاد کریں گے آج بھی تروی اسلام کی جوتحریکات پائی جاتی ہیں ان میں آپ کے بطنی فیوضات وتصرفات کا رفر ماہیں ۔ مسلم قومیت کا نظر سے جوآپ نے بیش کیا تھا وہ بالآ خر قیام پاکستان پر منتج ہوا ۔ گو یا یہ ملک پاکستان آپ کی نگاہ فیض وتجد ید کا تمرہ ہے ۔

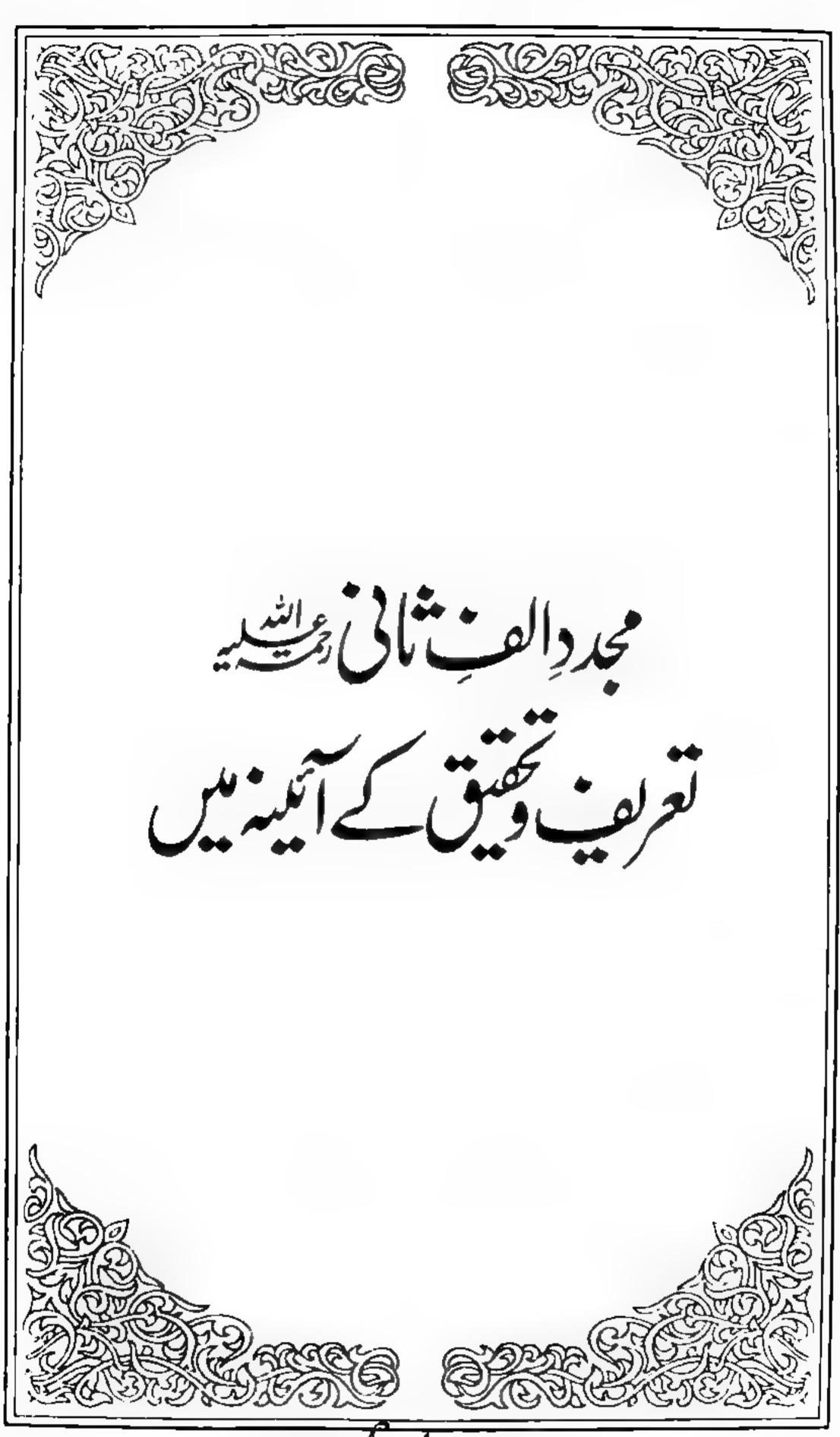
شیر ملک ولایت شخ احمد بمثلش مادر ایام هم زاد

ثنا نیماً: آپ کی تعلیمات اور روحانی تصرفات نے صوفیاء اور فقراء کوطریقت کی بعض عجمی مصطلحات سے بچایا اور صرف اتباع سنت اور قرآن وحدیث کے مطالعہ کا ذوق پیدا کیا اور ہر حال میں کشف والہام کو وحی کے تابع قرار دیا اور شریعت وطریقت وجود وشہود کے حقیقی خدوخال کو بے نقاب کیا۔

آپ کی کرامات سات سوے زائد منقول ہیں ان کی تفصیل یا اجمال چنداں ضروری نہیں اس لئے کہ حضرت کا وجود ہی سرایا کشف وکرا مات تھا۔

آپ نے ۱۳۳ برس کی عمریا کر ۲۸ صفر ۱۰۳۳ھ بروز سہ شنبہ بوقت اشراق دائی اجل کولبیک کہا۔ انا نله وانا البیه راجعون

آپ کا مزار اقد ک سر مندشریف میں مرجع خاص و عام ہے۔ ہرسال ۲۷،۲۷،
۲۸ صفر کوعرس منعقد ہوتا ہے اور خلق خدا فیوض و برکات حاصل کرتی ہے۔
اے خاک پاک روضہ عبیری و عنبری
کابل جہال ز بوئے تو مدہوش گشتہ اند
(شاہ عبدالغیٰ محددی محدث و بلوی)



marfat.com
Marfat.com

حضرت امام ربانی مجد دالف تانی بڑھنے۔ گیار ہویں صدی ہجری کے ہی مجد دہیں بلکہ ہزار سال کے مجد دہیں جیسا کہ الف تانی کے معنی دمفہوم سے صاف ظاہر ہے (یعنی دوسر سے ہزار سال کے مجد د)۔ آپ کے مجد دالف ثانی ہونے پرتمام اسلامی مکا تیب فکر کا اتفاق ہے بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ آپ کے مجد دالف ثانی ہونے پر پوری امت کا اتفاق ہے بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ آپ کے مجد دالف ثانی ہونے پر پوری امت کا اجماع ہے تو میالغہ نہ ہوگا۔

آپ كى مجددالف ئانى ہونے كامنكر صرف وہى ہوسكتا ہے جومبغض ،منافق اور فاجروشقى ہوجيسا كر حضرت شاہ ولى الله محدث دہلوى مُراسطينية نے فرمايا فاجروشقى ہوجيسا كر حضرت شاہ ولى الله محدث دہلوى مُراسطينية نے فرمايا لا يُحِبُّنهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ تَقِيَّ وَلَا يُبْغِضُهُ إِلَّا فَاجِرٌ شَقِيً

(ماخوذ ازرساله ترجمه احوال الامام الرباني برحاشيه كمتوبات عربي)

اگر چہاں مختصر مضمون میں تمام امور پر بحث اور ان کی تفصیلات ممکن نبیس تا ہم چند ضروری امور کی وضاحت نذر قارئین ہے۔

مجدد کی تعریف

لفظ مجدد باب تفعیل سے فاعل کا صیغہ ہے جو حدیث تریف سے ایک ترعی اصطلاح کے طور پر ثابت ہے حضور اکرم ﷺ نے ارشادفر مایا یا آن اللّٰه یَبْعَثُ لِهٰذِیهِ

الُهُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِأَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَيِّدُ لَهَا دِيْنَهَا (سنن البواؤد، رَمَ الحديث الرُحَة على رَأْسِ كُلِّ مِأَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَيِّدُ لَهَا دِيْنَهَا (سنن البواؤد، رَمَ الحديث برمجد ومبعوث بعن التدتعالي المت محمد بيكي اصلاح كي خاطر جرصدك كرم برمبدوث فرما تاريح كاجودين اسلام كي تجديد واحياء كرتے رہيں گے۔

مدت جليل على معلى قارى برات من من الموره بالاحديث تجديد كاثر حين ارقام بذيرين: الله يُدَيِّنُ السُّنَّةَ مِنَ الْمِلْعَةِ وَيُكَيِّرُ الْعِلْمَ وَيُعِزُّ اَهْلَهُ وَيَقْمَعُ الْبِلْعَةَ وَيُكَيِّرُ اَهْلَهَا (مرقاة الفاتح جلداول:٣٠٣)

''مجددوہ ہے جوسنت و بدعت میں امتیاز کرکے دکھائے ،علوم کے دریا بہائے ، علم وعلاء کی عزت میں اضافہ کرائے اور بدعات کا قلع قمع کرتے ہوئے اہل بدعت کو ذلیل ورسواکر ہے''۔

اس تعریف کی بناء پرمجد والف ثانی کی تجدید کا اندازہ کرنا ہے تو پھر عبد اکبری وجہا گیری کے اوائل زبانہ کے حالات کوسا منے رکھیں تو بہا نگ دھل آپ پکاراتھیں گے کہ امام ربانی مجد وہی نہیں بلکہ مجد والف ثانی ہیں۔ مزید اطمینان قلبی وضیاء ایمانی کے لئے شیخ محقق عبد الحق محدث وہلوی جرشینیہ کی تعریف پڑھتے جا تھیں جو انہوں نے مرج البحرین میں کی ہے۔

"اییامرد کافل جوا عجاز حقیقت سے واقف ہو، نصرت و کامیا بی اس کے قدم چو ہے، عوام الناس کوا بنی توت کاراور تصرف سے اس طرح راہ راست پراائے کہ کی کوسرتا بی کی جرات نہ ہو۔ خاص کر ان لوگوں کی سرزنش ضروری سمجھے جنہوں نے حقیقت دین محمدی ہیاہی کولہو ولعب سمجھ کرغداتی بنار کھا ہے اور حق ، باطل میں تمیز نہیں سریت کی اس تر تنہیں کولہو ولعب سمجھ کرغداتی بنار کھا ہے اور حق ، باطل میں تمیز نہیں سریت کی سریت کی اور تی ، باطل میں تمیز نہیں سریت کی ساتھ کی سریت کر سریت کی سریت کی سریت کر سریت کی سریت کی سریت کر سریت کی سریت کر سری

آ پ جوں جوں شیخ محقق کی تعریف مجدد پڑھتے جا تھیں گے تو ساتھ ہی ساتھ مجدد الف ٹانی کا تصور آ تا جائے گا۔ شیخ محقق کی تعریف کا ایک ایک حرف حضرت مجدد marfat.com

Marfat.com

برسے نے کارناموں کی اجمالی تصویر ہے۔ صرف مجدد پاک کانام لیما ہاتی رہ گیا ہے ورنہ ہرلفظ کے مصداق حضرت مجدد پاک ہی نظرآتے ہیں۔

مجدد مأة كي حدود

صدیت تجدید کے مطابق ہرز مانداور ہرصدی میں مجدد ہوئے ہیں اور آئندہ بھی ہوں گے ، مگر جوحفرات تجدیدی کارنا ہے سرانجام دے بھے ہیں جب ان کے حدود کار کو دیکھا جائے تو ہر مجدد نے کسی خاص شعبہ اور خاص علاقہ میں تجدیدی واصلاحی کارنا ہے سرانجام دیئے بلکہ ایک نظریہ کے تحت بیک وقت ایک ہی صدی میں ایک سے زائد مجد دبھی ہوئے ہیں۔ مگر انہول نے خاص خاص شعبہ اور خاص خاص علاقہ میں تجدیدی خدمت سرانجام دی اور ان کے مانے والوں میں بھی امتیاز رہا۔ پچھ حضرات تجدیدی خدمت سرانجام دی اور ان کے مانے والوں میں بھی امتیاز رہا۔ پچھ حضرات نے ایک کو مجد د مانا تو دوسروں نے کسی دوسری شخصیت کو مجد د تسلیم کیا سوائے حضرت میں عبد العزیز دیا تھا تھا تھا تھا تھا۔

آپ کی تجدید کا دائر ه وسعت

ہرمجدو کی تجدید کے صدود واطراف وشعبہ ہائے تبلیغ اور تجدید واصلاح کو پڑھا
د یکھا گروہ ہمہ گیری وعبقریت نظر نہیں آتی جو حضرت مجدد پاک کی تجدید وتبلیغ واصلاح
میں ہاور وہ ہم شعبہ اور ہر علاقہ کو اپنی لیب میں لئے ہوئے ہے۔ مسجد ہویا خانقاہ،
مذہب ہویا سیاست، معیشت ہویا معاشرت، شریعت ہویا طریقت، سیرت ہویا
صورت، رہبانیت ہویا حکومت، اخلاق ہوں یا انکال غرضیکہ جس شعبہ پرآپ نظر
ڈالیس گے تو وہاں حضرت مجدد پاک کی ہی تجدید واصلاح آپ کونظر آئے گی اور اگراس
تجدیدی واصلاحی کوشش کے دائرہ وسعت کودیکھنا ہے تو پھر ہندوستان، یا کستان، جین،

روس، ترکی، انڈونیشیا، ملائشیاحتی که عراق و حجاز مقدس میں ان کی و معت کا انداز ہ سر لیں ۔ ڈاکٹرمسعود احمد مجرسے بیے رقم طراز ہیں:

آوی مجبور بوجاتا ہے کہ آپ کو ہزار سال کا مجدد مانے۔ ای ہمہ گیری کے پیش نظر بعض حضرات نے بیبال تک لکھ دیا کہ حضرت مجدد قدس سرۂ کے مجدد ہونے پراجماع امت ہے۔ (سیرت مجدد الف ٹانی ڈاکٹر محمد مسعود احمد : ۱۱)

بزارسال كالمجدد

رہا ہزار سال کا مجد دلینی مجد دالف ٹانی ہونا تواس کے متعلق تو خود مجد دیا ک ا بنا نیملہ موجود ہے جو مکتوبات شریفہ میں مرقوم ہے۔آپ نے فرمایا: مجد دیا تھ دیگر است و مجد دالف دیگر چنانچے درمیان ماتھ والف فرق است درمیان مجد دین اینا نیز ہمال قدر فرق است بلکہ زیادہ (دفتر دوم کتوب: ۳) کہ سوسال کے مجد داور ہزار سال مے مجد دمیں وہی فرق ہے جوسوسال اور ہزار سال میں سے بلکہ ذیادہ ہے۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ آپ نے اپنے آپ کو ہزار سال کا مجد دکہا ہے اور ضرورت بھی ہزار سال کے مجد دکی تھی ۔ کیونکہ اکبر نے بید کہا تھا کہ مدت دین ملینمبر ہزار سال بود ، لیعنی دین اسلام کی مدت ہزار سال تھی جو پوری ہو چی ہے ۔ اب آئندہ ہزار سال کے لئے وہ دین اکبری پیش کررہا تھا۔ ظاہر ہے اس کے پروگرام وختم کر کے تجدید دین کے لئے مجد دبھی وہ چا ہے تھا جو ہزار سال کا ہو۔

بیبقی وقت حضرت قاضی ثناءالله پانی پتی جمسے صاحب تفسیر مظہری اس سلسله میں رقمطراز ہیں:

المنظمة المرايير من المرايير من المنظمة المنظ

پول ہزار سال گشت و نوبت اولوالعزم رسید تن تعالی موافق عادت قدیم برائے ہزارہ دوم مجددے پیداکردکہ درسائر اولیاء مجددال مثل اولوالعزم باشد در انبیاء و رسولال (ارشادالطالبین) یعنی جب پہلا ہزارہ گذرگیاادرایک اولوالعزم مرد کامل کی باری آئی توحق تعالی نے اپنی عادت قدیمہ کے مطابق ہزارہ دوم کے لئے ایک عبدد پیدا فرمایا جو تمام مجدد اولیاء میں وہی مقام رکھتا ہے جو انبیاء و رسل میں اولوالعزم رسول کا ہوتا ہے۔ بقول حضرت خواجہ عبدالا حدوحدت بھے۔

نگیل گشته در علقهٔ اولیاء پو در انبیاء خاتم الانبیاء تیرهویی صدی کے مجدد حضرت شاه غلام علی دہلوی بھتے۔ ارقام پذیر ہیں:

ایشال مجدد الف ثانی اند و حقائق و دقائق و کثرت معارب اله و فیوض و بر کاب ایشال و افاضات کثیره که اصلاح دلها نموده و مقامات عالیه که در طریقه خود بالهامات حقه مقرر فرموده اند و آن مقامات قرب الهی است بسحانه (مکاتیب شریفه کمتوب ادل)

لیعنی آپ بھے مجددالف ٹانی ہیں اور آپ کے حقائق ورقائق ،معارف الہیہ کی کثرت ، ان کے فیوض و برکات اور افاضات کثیرہ کہ جنہوں نے دلوں کی اصلاح فرمائی اور مقامات عالیہ جو آپ نے اپنے طریقہ میں الہامات حقہ کے ذریعے مقرر فرمائی اور مقامات عالیہ جو آپ نے اپنے طریقہ میں الہامات حقہ کے ذریعے مقرر فرمائے وہ قرب الہی سیحانہ کے مقامات ہیں۔

آپ کے ہم عصر مجدد مأة

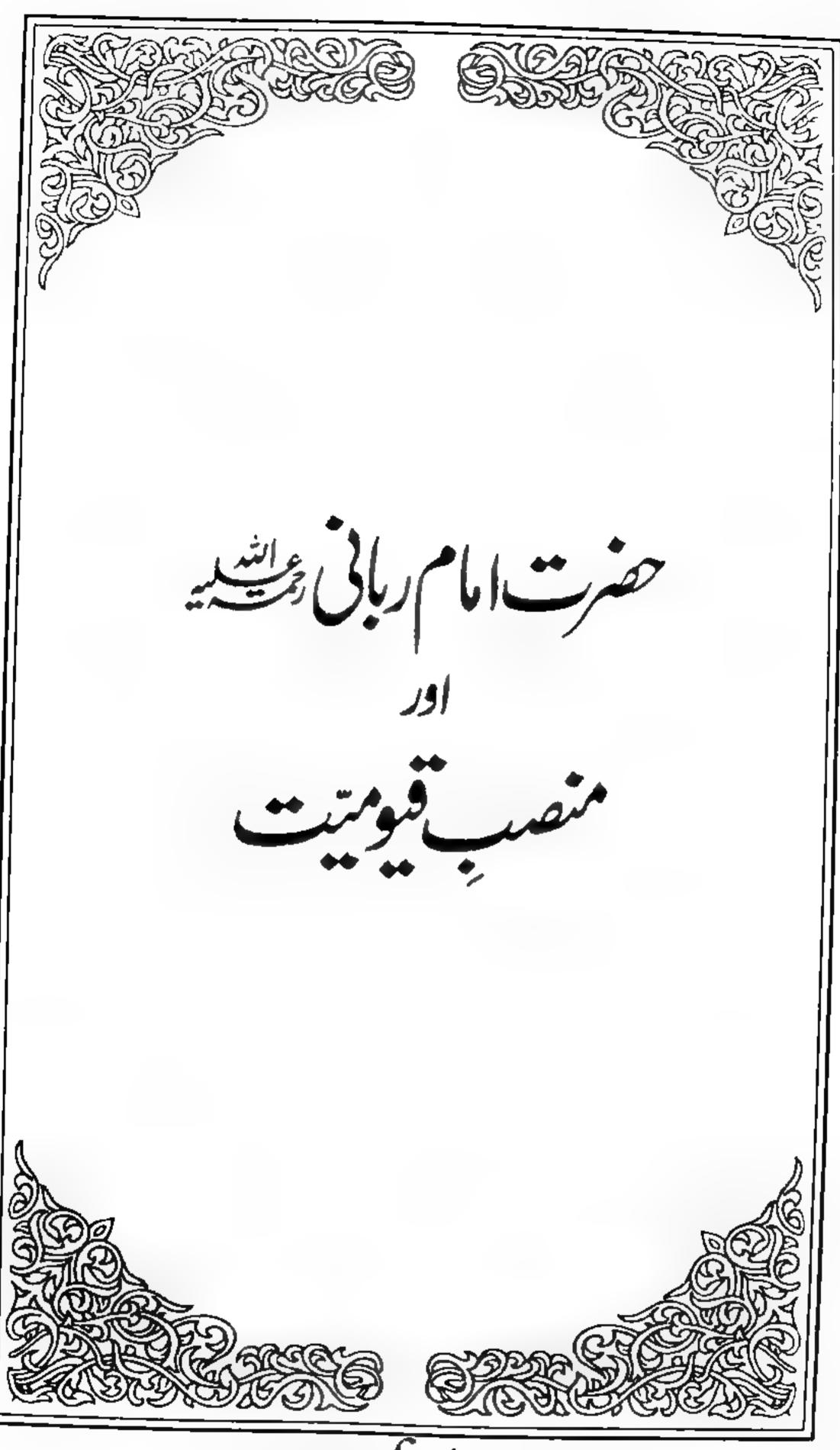
مو مال کے مجدد تو مجدد الف ثانی برات ہے کے زمانہ میں بھی تھے گر وہ خاص علاقوں اور شعبوں میں اصلاح کررہے تھے۔جیہا کہ اب بعض علاء نے شیخ محقق marfat.com

Marfat.com

حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی اور میر عبدالواحد بلگرامی وغیرہا کا نام لینا شروع کیا ہے لیکن اکبر کے پروگرام کا مقابلہ کرنے کے لئے ایک جامع اور ہمہ گیرتحریک و تجدید کی ضرورت تھی جوحضرت مجدوالف ثانی بھٹے نے بیش کی جس کی بناء پرعلامہ عبدالحکیم سیالکوٹی بھٹے نے جسے نابغہ روزگاراورعلوم عقلیہ ونقلیہ کے بحر بے کرال نے برطا آپ کو بجد دالف ثانی (ہزار سال کا مجدد) کہا اور کسی نے بھی ا نکا رنہ کیا اور آئے تک آپ کوامت کی واضح اکثریت مجدوالف ثانی مانتی آرہی ہے۔

اضافت لامي

بعض حضرات مجدوالف تانی میں اضافت بمعنی فی لے کرمجدوفی الالف الثانی کہتے ہیں جس کا مال سوسال کا مجدو ہے اور کہتے ہیں کہ اس میں عدو کی طرف اضافت بمعنی فی ہے۔ یہ ان کی جہالت کا ثبوت ہے۔ ایسا ہر گزنہیں ہوسکتا، شرح جای میں صاف صاف تحریر ہے کہ اصل اضافت لائی ہے اور جہال اضافت بمعنی فی ہواس کا مال بھی اضافت لائی ہوتا ہے۔ نیز اس سے توبیہ بھی لازم آئے گا کہ مجدو مائنہ میں اضافت فی ہواور موسال کا مجدوثا بت ہی شہوسکے۔ بلکہ چندسالوں کا مجدوثا بت ہوگا جوغلط ہے۔ اضافت لائی ہونے پرتصر بحات موجود ہیں جیسا کہ تغییر مظہری جدد شخص نا اضافت کی مولادے نیز اللہ جدد للالف الثانی کے الفاظ کی صراحت فرکور ہے۔ ان کے علاوہ دوسری کتب میں مجدد للالف الثانی کے الفاظ کی صراحت فرکور ہے۔ ان کے علاوہ دوسری کتب میں مجمدد للالف الثانی بیشنید کی اصطلاح موجود ہے۔



marfat.com
Marfat.com

الله تعالی خلاف نے حضور رحمۃ للعالمین ﷺ کو اپنی صفات کا مظہراتم بنا کر خلافت عظی اور نیابت مطلقہ کا منصب جلیل عطافر مایا آپ ﷺ کی بزم گیتی میں جلوہ کری سے پہلے انبیائے کرام اور اُولواالعزم رسل عظام (علیم الصلوات) آپ کی نیابت و خلافت کا مقدی فریضہ سرانجام دیتے رہ اور جہتے ممکنات ان حضرات سے نیابت و خلافت کا مقدی فریضہ سرانجام دیتے رہ اور جہتے ممکنات ان حضرات سے فیضیاب ہوتی رہی پھر جب آپ ﷺ بذات خود کا نئات ہست و بود میں جلوہ افروز فیصنیاب ہوتی رہی پھر جب آپ ﷺ بذات خود کا نئات ہست و بود میں حنات و ہوئے تو و الله گا یعظی و آ اَکا قاسم کے مصداق بانس نیس کا نئات میں حنات و برکات تقسیم فرماتے رہے۔

آپ کے وصال مبارک کے بعد تقیم فیف کا منصب آپ کے نائبین کو تفویف ہوتارہا آپ ﷺ کے بزار برک بعد عادت البید کے مطابق ایسا اولواالعزم فردکا لل جوتارہا آپ کے شاہر کو باطنی کمالات کا مظہرا کمل ہواور کا نتات اس کی وساطت سے برکات و خیرات سے سیراب ہو، تاکد آپ کریمہ ثُلَّةً مِنَ الْاٰخِوِیْنَ اور وساطت سے برکات و خیرات سے سیراب ہو، تاکد آپ کریمہ ثُلَّةً مِنَ الْاٰخِوِیْنَ اور ارشاد نبوی ﷺ مَثَلُ اُمَّیِیْ کَمَثُلِ الْمَطُولِ لَایُدُوی اَوَّلُهُ اَ مُر اَخِوْدُ (سن ارشاد نبوی ﷺ مَثَلُ اُمَّیِیْ کَمَثُلِ الْمَطُولِ لَایُدُوی اَوَّلُهُ اَ مُر اَخِوْدُ (سن تر مَدی، تم الحدیث دورے کا مرجبہ عظمی عطافر مادیا۔ اس لیے تاقیا مت فیضانِ بُر شیست کے میم اس کی مرجبہ عظمی عطافر مادیا۔ اس لیے تاقیا مت فیضانِ تیومیت کا مرجبہ عظمی عطافر مادیا۔ اس لیے تاقیا مت فیضانِ تیومیت کے میم آپ بی ہے ۔۔۔۔۔واللّٰه مُختَصُّ بِرَحْمَیّتِ مِنْ یَشَاعُ

جه سراير نست كأنحمان المستحدي سراير نبت كأنحمان المستحديد المستحديد المستحديد المستحديد المستحديد المستحديد المستحديد المستحد المستحديد المستحديد

ع خاص كند بندهٔ مصلحت عام را

قيوم كامعنى

لفظ قیوم مبالغہ کا صیغہ ہے جو قیام مصدر ہے شتق ہے، یہ فیٹے مُولُ کے وزن پر قَيْوُوْمُ تَفاجوم فِي تَعليل من كيا ـ

بيبي وقت حفرت قاضى ثناءالله مجدوى بُرانشيبه قيوم كمتعلق ارقام يذير بين:

قال المجاهد القيوم القائم على كل شيئ قال الكلبي القائم على كل نفسٍ بما كسبت و قيل هو القائم بالامور قال ابوعبيدة الذي لايزول و قال البيضاوي الدائم القيام بتدبير الخلق و حفظه فيقول مَنْ قام بالامر اذا حفظة و قال السيوطي الدائم البقاء قلت مرجع الاقوال انّه دائم الوجود القائمُ بنفسه و قيّم الاشياء كليها لايتصوّر قيام شيئ وبقاءُ فرالًا به فمقتصى هذا الرسم ان ماسِواة يحتاج اليه في بقاء به كما يحتائج اليه في وجودة كالظل بالنسبة إلى الاصل (تفيه مظهري) يعنى حضرت مجامد نے كہا قيوم وہ ہے جو ہرشني پر قائم ہوکبی نے کہا قیوم وہ ہے جو ہر جاندارشی کے اکتساب پر قائم ہواور یہ بھی کہا عميا ہے كه قيوم وہ ہے جوتمام امور پرقائم ہو.. ..ابوعبيدہ نے كہا قيوم وہ ہے جوا_ا زوال ہو.... بیضاوی نے کہا قیوم وہ ہے جو ہمیشہ رہے اور خلقت کی تدبیر وحفاظت پر قائم ہو ي بھی کہتے ہيں کدامر پرقائم ہونے سے مراداس کی حفاظت کرنا ہے... امام سيوطي نے کہا قیوم وہ ہے جے دائی بقاہو ... میں کہتا ہوں تمام اقوال کا ماحمل میہ ہے کہ قیوم وہ ہے جس کا وجود (ہونا) دائمی ہووہ بذات خود قائم ہواور تمام اشیاء کوقائم رکھنے والا ہو

الله المارية المان الم

بایں طور کہ کسی بھی شک کا قیام اور اس کی بقاءاس کے بغیر متصور نہ ہوتو اس اسم (قیوم) کا مقتضیٰ بیہ ہے کہ ہر ماسواا پنی بقاء میں بھی اس کا مختاج ہوتا ہے جس طرت اپنے وجود میں اس کا مختاخ ہوتا ہے جیسے ظل (سامیہ) کی نسبت اصل کے ساتھ ہے۔

علامها بن اثیرتحریر فرماتے ہیں:

قيومٌ و هي من ابنية المبالغة و هي من صفات الله تعالى ومعناة القائم بأمور الخلق و مدبر العالم في جميع احواله و منه الحديث حتى يكون لخمسين امرأة قيم واحدٌ قيم المرأة زوجها لا ته يقوّم بأمرها وما تحتاج اليه يعني تيوم مبالغه كياوزان من سه ب اور بیاللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے جس کامعنی مخلوق کے امور کو قائم رکھنے والااورعالم کے تمام احوال کی تدبیر قرمانے والا بیمفہوم حدیث سے ماخوذ ہے کہ

قرب قیامت پیچاس عورتوں کے امور کی تدبیر کرنے والا ایک مروہوگا اس معنی میں عورت کے خاوند کو قیوم المراُ ۃ کہا جاتا ہے کیونکہ وہ اس عورت کے معاملات کی تقویم وقد بیركرتا بے جن كى اسے ضرورت ہوتى ہے۔ (نہايہ جلد چبارم:١٣٥)

قیوم سے مراد وزارت وخلافت ہے

قيوم مخلوق يرتمام انعامات البيدكا سبب بهوتا ہے أولوالعزم رسول كا نائب بهوتا ہے! س کا مخالف اس کے فیض سے محروم ہوتا ہے۔ حضرت امام ربانی قدس سرہ نے

معاملہ انسان کا مل تا بجائے می رسد کہ اورا قیوم جمیع اشیاء بحکم خلافت می سازند و همه را افاضه وجود و بقاء و سائر کالات ظاهری و باطنی

> بتوسط اومی رسانند (دنتر دره مکتوب: ۱۳۶۳) marfat.com Marfat.com

ترجمہ: قیوم انسان کامل ہوتا ہے جس کو تمام اشیاء کا کنات کا قیوم لیعنی خلیفۃ اللہ بنایا جاتا ہے۔ تمام مخلوق کو وجود اور بقاء اور تمام کمالات ظاہری و باطنی اس کے وسلے ہے بہنچتے ہیں۔

نيزآپ نے فرمايا:

راین عارفی که به منصب قیومیتِ اشیاء مشرف گشته است عکم وزیر دارد که مهات مخلوق را با و مرجوع داشته اند جرچند انعامات از سلطان است اما وصولِ آنها مربوط بتوسطِ وزیر است " (دفتر دوم کمتوب: ۴۷) ترجمہ: وہ عارف جو تیوم کے مرتبے پرفائز ہوتا ہے وزیر کا تھم رکھتا ہے کہ مخلوق کے اہم معاملات کا تعلق اس کے ساتھ ہوتا ہے اگر چہ انعامات بادشاہ کی طرف سے ہیں لیکن ان کا وصول وزیر کی وساطت سے وابستہ ہے۔

قیوم کے دومفہوم

لفظ قیوم جب ذات باری تعالی جل مجدهٔ الکریم کے لئے بولا جائے تواس کامعنی قائمگا بِنَ ایّه وَمُقَوِّمًا لِغَیْرِ ہِ ہوگا (شرع فقد اکبر: ۱۹۳) یعنی جو بذات خود قائم ہواور دوسروں کوقائم رکھنے والا ہواور یہ لفظ جب سی مخلوق کے لئے بولا جائے تو اس کا لغوی معنی مرادلیا جائے گا اور اس کی تاویل کی جائے گی یعنی سی شئے کے قیام اور بقاء کا وسیلہ وذریعہ۔

صوفیائے کرام نے دضاحت فرمائی ہے کہ قیوم ، فوث ، قطب الاقطاب اور فرد کا کی ہے کہ قیوم ، فوث ، قطب الاقطاب اور فرد کا کا کی تقریباً ایک جیسا منہوم رکھتے ہیں ۔ صرف قیوم کی اصطلاح حضرت امام ربانی بہت نے سے مشہور ہوئی اور آپ نے قیومیت سے خلافت اور وزارت مراد لی ہے چنانچہ

آپ نے اپنے متعلق اور اپنے جانشین عروۃ الوثقیٰ حضرت خواجہ محمد معصوم بہتے ہے۔ متعلق منصب قیومیت کے عطام و نے کی تصریح فر مائی ہے۔ ملاحظہ فر مائمیں:

" بعد از لمحه دید که بفرزندی مرحمت فرمودند و آن خلعت او را بتام پوشانیدند و این خلعت زائله کنایت از معامله قیومیت بوده است که بتربیت و تحمیل تعلق داشته " (دنترسوم کمتوب:۱۰۳)

یعنی آپ نے واقعہ میں دیکھاتھا کہ آپ کے جسم سے ایک خلعت (لہاس) جدا ہوگئی اور وہ آپ کے فرزندِ ارجمندخواجہ محمد معموم بڑھنے یہ کو مرحمت فر مائی گئی وہ خلعت زاکلہ معاملہ قیومیت ہے جو کہ تربیت و تحمیل سے تعلق رکھتا ہے۔

صاحب روضة القيوميه نے تقری فرمائی ہے که سيد المرسلين ﷺ نے اپنے دست واقدس سے قيوم اول حضرت امام ربانی بھے ہے مرمبارک پر دستار مبارک با ندھی اور منصب قيوميت کی مبارک با ددی۔ (روضة القيومية مترجم: اے ا) حضرت خواجه محمد معموم بھنتا ہے قوميت کے متعلق رقمطر از بیں:

ویرا ذاتی عطا می فرمایند که بحکم نیابت و خلافت قیوم اشا می گردد و اشا بوے قائم می باشند (نمتوبات معصومیدونتر اول:۸۷)

یعنی قیوم اس عالم میں حق جل وعلاکا ضلیفہ اور اس کا قائم مقام ہوتا ہے۔ اقطاب وابدال اس کے دائرہ ظلال میں داخل اور افراد وادتاد اس کے محیط کمال میں شامل ہوتے ہیں۔ تمام افراد عالم اس کی طرف رخ رکھتے ہیں اور اہل جہان کی توجہ کا قبلہ وی ہوتا ہے، خواہ وہ وجانے یا نہ جائے ، بلکہ اہل عالم کا قیام اس کی ذات سے ہے۔ اس لئے کہ افراد عالم چونکہ اساء وصفات کے مظاہر ہیں ۔ کوئی ذات ان کے درمیان کائن (موجود) نہیں ہے۔ سب کے سب اعراض واوصاف ہیں اور اعراض واوصاف کوذات جو ہر کے بغیر چارہ نہیں ہے تا کہ ان کا قیام اس کے ساتھ ہو۔ اللہ تعالیٰ کی عادت جاری جو ہر کے بغیر چارہ نہیں ہے تا کہ ان کا قیام اس کے ساتھ ہو۔ اللہ تعالیٰ کی عادت جاری ہو ہو جانے اس کے دومیان کو ذات سے حصہ عطافر ماکر اس کو ایک الی فرات موہوب عطافر ماکر اس کو ایک الی فرات موہوب عطافر ماکر اس کو ایک الی فرات موہوب عطافر مائے ہیں کہ وہ نیابت وظافت کے طور پر اشیاء کا قیوم ہوجاتا ہے اور اشیاء اس کے ساتھ وہوب عطافر ماکر عاتی ہیں۔

جب بھارت کے دومنتیان خام نے تعبث باطن کا مظاہرہ کرتے ہوئے حضرت امام ربانی بیٹ یک تیومیت پر تکفیری فتو کی داغ دیا تو اہل علم ،آپ کے معتقدین اور عامة المسلمین ورط ، حیرت میں مبتلا ہو محکے اور یکارا مجھے

خرد کی نامسلمانی سے فریاد

تبجب ہے ایسے نام نہادمفتوں کی جہالت وجمانت پرجوکرم کتابی بن کر بمہونت ورت اللہ اور دانی اور د ماغ موزی کرتے رہتے جی گرنور ہدایت اور باطنی بھیرت سے یکسر محروم بیں اور آید کریمہ و آخ لَیْه اللهُ عَلی عِلْمِه و خَدَمَد عَلی سَمْعِه و قَلْبِه و جَعَلَ عَلی بَصِرِه غِشَاوَةً اور ارشاد نبوی ﷺ ایمتا دَجُلٌ قَالَ لِاَحِیْهِ کَافِرُ جَعَلَ عَلی بَصِرِه غِشَاوَةً اور ارشاد نبوی ﷺ ایمتا دَجُلٌ قَالَ لِاَحِیْهِ کَافِرُ

فَقَدُ بَاءً بِهَا أَحَدُ هُمَا (مُثَلُوة:۱۱) كے مصداق تظہرے ہیں مولاناروم مست بادہ قیوم نے شایدای قسم کے علاء سوکو وصیت فرمائی تھی صد کتب ، صد ورق در نار کن روئے دل را جانب دلدار کن

صدافسوس اس شخصیت کے آفاب ایمان کو بغض دعناد کی گردوغبارے گہنانے کی مذموم کوشش کی گئی جن کی بدولت چہاردا نگ عالم اور برصغیر میں اسلامی عقا کدوا فکار اور روحانی اقدار و آثار محفوظ ہوئےوین اسلام کا احیاء ہواسنت وشریعت کو فروغ ملا...

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی بڑھئے۔ کا حضرت امام ربانی بڑھئے۔ کے اصلاحی و تجدیدی کارناموں پرچیئم کشااوربصیرت افروز تبصرہ ملاحظہ ہو:

"آئ جوساجد میں اذا میں دی جارہی ہیں اور مداری سے قال الله تعالیٰ وقال دسول الله ﷺ کی دل نواز صدا میں بلند ہورہی ہیں ، خانقا ہوں میں جوذکر وقال دسول الله ﷺ کی دل نواز صدا میں بلند ہورہی ہیں ، خانقا ہوں میں جوذکر وقکر ہور ہا ہے اور قلب وروح کی گہرائیوں سے جواللہ کی یاد کی جاتی ہے یالا الدالا اللہ کی ضربیں لگائی جاتی ہیں ان سب کی گردنوں پر حضرت مجد دکا بار منت ہے اگر حضرت مجد واس الحادوار تداد کے اکبری دور میں اس کے خلاف جہاد نہ فرماتے اور وہ عظیم تجدیدی کارنا مدانجام نہ دیتے تو نہ مساجد میں اذا نمیں ہوتیں، نہ مدارس وینیہ میں قرآن ، کارنا مدانجام نہ دیتے تو نہ مساجد میں اذا نمیں ہوتیں، نہ مدارس وینیہ میں اللہ کارنا مدانجا کی خلاف جبرا نہ خلاف کی مطالعہ کیا جاتا تو اللہ کاش! کمان ایک نیز بھی اللہ کا سلام کی کتابوں کا بنظر غائر مطالعہ کیا جاتا تو کو بت یہاں تک نہ بہتی ۔

٥...قرآن میں انسان کو تمین وبصیر کہا گیاہے.... فجعَلْنَاهٔ سَمِیْعًا بَصِیْرًا marfat.com

Marfat.com

جه سراين المحملات المحلال المحلول الم

الله تعالى مَ مِن السِيرِكِهِ اللهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ الْبَصِيْرُ

الدين ورب كها كيا.... كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيْرًا
 اندتع لى كورب كها كيا... أَكْمَهُ لَ يِلْهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

o تقسیم ورا ثت کے وقت بنیموں مسکینوں کورزق دینے کا حکم دے کر گویا ورثاء کو

راز لَهَاكِيا. فَأَزْزُقُوْهُمْ مِنْهُ (الناء: ٨)

التدتعالى كورازق كها كيا ... وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ

٥ . حضرت نيسي الميني كوخالق كي صفت سيمتصف كها كيا. ٥٠٠٠

آنِيُّ آخَلُقُ لَكُمُ مِنَ الطِّيْنِ

التدتعالى كوخال كها كيا ... فتتبارك الله أخسن الخالفين

المنظمة المراييلت كانجمال المنظمة الم

سے بندہ ، مؤمن وموحد ہی رہتا ہے مشرک نہیں ہوتا ایسے ہی اگر کسی انسان کامل کیلئے صفت قیوم بعطائے الہی مجاز أمان لی جائے تو وہ مؤمن موحد ہی رہے گامشرک نہیں ہوگا۔
عاشق رسول حضرت امام احمد رضا قادری بڑھتے نے حقیقت ومجاز کے درمیان امتیاز بیان کرتے ہوئے ایک قاعدہ کلی تحریر فرمایا ہے:

نسبت واسناودوتهم ہے جیتی کے متدالیہ حقیقت سے متصف ہوا ور مجازی کہ کے علاقہ سے غیر متصف کی طرف نسبت کردیں جیسے نہر کو جاری یا جالس سفینہ کو متحرک کیتے ہیں حالانکہ حقیقتا آب وکشی جاری و متحرک ہیں بھر حقیق بھی دو تہم ہے ذاتی کہ خودا پن ذات سے بعطائے غیر ہوا ورعطائی کہ دوسر سے نے اسے حقیقتا متصف کردیا ہوخواہ وہ دوسرا خود بھی اس وصف سے متصف ہو ۔۔۔۔۔قرآن عظیم ہیں جا بجا اولو اللعلمہ وہ دوسرا خود بھی اس وصف سے متصف ہو ۔۔۔۔۔قرآن عظیم ہیں جا بجا اولو اللعلمہ وعلم ہوا بنی اسرائیل اور انہیاء علیم الصلو ۃ والسلام کی نسبت لفظ علیم وارد، یہ حقیقت عطائیہ ہے یعنی بعطائے اللی وہ حقیقتا متصف بعلم ہیں اور مولی عزوجل نے اپنے نفس عطائیہ ہے یعنی بعطائے اللی وہ حقیقتا متصف بعلم ہیں اور مولی عزوجل نے اپنے نفس کریم کو علیم فرمایا، یہ حقیقت ذات ہے کہ وہ بے کہ وہ بے کہ کی عطائے اپنی ذات سے عالم ہے۔ حت احمق وہ کہ ان اطلاقات میں فرق نہ کرے۔ (الامن والعلی نادی اور معنی لغوی کے در میان محدث جلیل حضرت ملاعلی قاری احراری بھتے خصوص آمی اور معنی لغوی کے در میان فرق کرتے ہوئے ارقام یڈیر ہیں:

ومن قال لمخلوق یاقدوس اوالقیوم او الرحمن اوقال اسماً من اسماء الخالق کفر انتهی وهو یفید انه من قال لمخلوق یاعزیز و نحولا یکفر ایضاً الران اراد بهما المعنی اللغوی لا الخصوص الاسمی والاحوط ان یقول یا عبد العزیز و یا عبد الرحمن (شرح نقد اکر: ۱۹۳) ینی جس بنده مؤمن نے کی مخلوق سے مخاطب ہو کر کہا یا قدوس، یا قیوم، یار جمن یا اسا خالق میں سے کی اسم کے ساتھ مخاطب کیا کافر ہوگیا (آئی) اور اس سے یہ مفہوم بھی خالف میں سے کی اسم کے ساتھ مخاطب کیا کافر ہوگیا (آئی) اور اس سے یہ مفہوم بھی

اخذ ہوتا ہے کہ جس بندہ مؤمن نے کسی مخلوق کو یا عزیز وغیرہ کہا وہ بھی کافر ہوجائے گا لیکن اگر صفاتی اسم ہے اس کی مراد "لغوی معنی" ہوتو کافر نہیں ہوگا ہاں آگر اسی خصوصیت (مخض بالخالق جل سلطانہ) مراد ہوتو کافر ہوجائے گا البتہ احوط یہ ہے کہ یاعبدالعزیز … یا عبدالرحمن کے۔

جُمع الانبرك عبارت كابهى يبى مفهوم بكد بندة مؤمن تب بى كافر موگاجب مختص بالخالق على اسم على اسم كساته مخلوق كو خاطب كياجائ ورنه مختص بالخالق على المخلوق من الاسماء المختصة بالخالق (على المخلوق من الاسماء المختصة بالخالق (على المخلوق من الاسماء المختصة بالخالق (على المحلوق من الاسماء المختصة بالخالق (على المخلوق من المخ

تصریحات بالا ہے حقیقی ومجازی ، ذاتی وعطائی اور اختصاص اسمی اور معنائے الغوی کا فرق واضح ہے جو بہر حال پیش نظرر ہنا جا ہئے۔

علاوه ازی آیکرید هوالحی القیوه می الله تعالی نے اپ آپ کو تیوم فرمایا ہے جَبد اَمُوَالُکُمُ الَّیْ جَعَلَ اللهُ قِیّامًا (الناء ۱۵۰) میں الله تعالی نے اموال کو انبانوں کا ذریعہ قیام بنایا ہے اور ارشاد نبوی ﷺ آلاً بُدَالُ فِی اُمّیّی قَلا تُون بِهِمْ تَمُونُون وَ بِهِمْ تُمُطُونُون وَ بِهِمْ تُنْصَرُون (بَع الجوامع، قَلا تُون بِهِمْ تَمُونُون وَ بِهِمْ تُمُنظرُون وَ بِهِمْ تُنْصَرُون (بَع الجوامع، رَم الحدیث: ۱۹۔ تنزالعمال، رقم الحدیث: ۳۲۵۹۳ قال المصنف وسندہ صحیح) میں ابدالوں کوز مین کاذریعہ قیام بنایا ہے۔

اگراموال وابدال بعطائے اللی اور باذن الله ذریعه قیام (یعنی قیوم) بن سکتے بیں اور اس سے سی تسم کا کوئی کفر لازم نہیں آتا تو حضرت امام ربانی بھی باذن الله قیوم ہوسکتے جی جی کا کوئی کفر لازم نہیں آتا۔ البتہ قیوم حقیقی ، واجب الوجود، الله قیوم ہوسکتے جی جی مکن الوجود، حادث اور مخلوق کا باجی احتیاز ہر باشعور قدیم و نالق اور قیوم مجازی ، حمکن الوجود، حادث اور مخلوق کا باجی احتیاز ہر باشعور

المحدي سرمايينت كانجمان المحالي المحالي المحالي المحالي المحالية ا

مسلمان ضرور ملحوظ رکھتاہے۔ چونکہ حضرت امام ربانی بڑھتے یے نز دیک قیومیت سے مرادخلافت و وزارت ہے بٹابریں غلط فہمیوں کا غبار خود بخو دحجیث جاتا ہے اور شرک کا امکان واحتال ختم ہوجاتا ہے۔

شيخ الاسلام حضرت شاه ابوالحن زيد فاروقي برئيسية قيوميت كے متعلق ارة ميذير بيں:

ملک العلماء، بحرالعلوم علامه عبدالعلی الكھنوی برائے و خسک الو جُود میں انسان كامل كے متعلق لكھتے ہیں: "انسان كامل الله كے تمام اساء وصفات كامظبر ہے۔ الله في اس كوا بنا خليفه بنايا ہے تا كه وہ اپنے باطن كی مدد ہے كائنات عالم كو باتى ركھاور كائنات ميں سے ہرا يک كواس كے لائق كمال اور نقصان عطا كر ہے۔ اس بيان ہے كوئى بيد نہ سمجھے كه كائنات كو بقا دینے والا انسان كامل ہے۔ ايسا خيال كرنا كفر ہے۔ وینے والا اور باتى ركھنے والا اللہ ہى ہے، انسان كامل صرف وسيلہ بناہے۔

تمام خلائق میں انسان اکمل اور الله کے خلیفہ اعظم حضرت محمد رسول الله ﷺ ہیں۔ ونیا میں آپ کی آمدے پہلے انبیاء اور رسل آپ کے نائب اور الله کے خلیفہ نتھے۔ آپ کی وفات کے بعد قطب الاقطاب آپ کا نائب اور اللہ کا خلیفہ اور اللہ کی فہرے'۔

انسانِ کامل اور قطب الاقطاب کے متعلق جو کچھ ٹیٹے اکبر نے کہا ہے حضرت مجدو نے بھی وہی کہا ہے اس سلسلہ میں آپ کے دفتر دوم کا مکتوب گیارہ اور دفتر سوم کا مکتوب ای (۸۰) ملاحظہ کیا جائے۔ فرق صرف نام کا ہے۔ ٹیٹے اکبر جس فرو اکمل کو قطب الاقطاب کہتے ہیں۔ اس بات پر دونوں حضرات کا الاقطاب کہتے ہیں حضرت مجددای کو قیوم کہتے ہیں۔ اس بات پر دونوں حضرات کا انقاق ہے کہ وہ فروا کمل اللہ کے تمام اساء وصفات کا مظہر ہے۔ چونکہ قیوم بھی اللہ کی اللہ کی اللہ کا نام مونا چاہدہ وہ فروا کمل اس صفت کا بھی مظہر ہے لہذا وہی صفت اس کے منصب کا نام مونا چاہئے۔ اُلْقَدِیْوُ کُم مُدَیِّرُ السَّمَا وَاتِ وَالْاَرْضِ وَ کُلُّ شَیْ یَا قَائِمُدُ

بِأَمْدِةِ تِيوم آسانوں اور زمین کامد برہاور ہے۔ marfat.com

Marfat.com

حضرت مجدد کے تبحویز کردہ نام پر بعض لوگ لاحول واستغفار پڑھتے ہیں ان
کے نزدیک بیشمیہ سوءاوب کو تضمن ہے۔ کوئی ان سے بوجھے کہ سننے والے کو سمج
و کیھنے والے کو بھیر ما علم والے کو علیم ما حکمت والے کو حکیم کہتے ہوتو ہے ادبی کا
احساس کیوں نہیں ہوتا اور قیوم میں بیاحساس کیوں ہوا کیا شریعت میں اس نام کی
تخصیص آئی ہے۔

پو بشنوی سخن اہل دل مگو کہ خطا ست سخن شناس نہ ئی دلبرا خطا ایں جا است حضرت شام نے بی دلبرا خطا ایں جا است حضرت شاہ ولی اللہ بھسے ہے ہوئے شاہ اساعیل دہلوی نے اپنی کماب عبقات میں لکھا ہے:

اِتَّفَقَ آهُلُ الْكَثُفِ وَ الْوِجْدَانِ وَ آرُبَابُ الشُّهُوْدِ وَ الْعِرُفَانِ مُؤَيِّدِيْنَ الشُّهُوْدِ وَ الْعِرُفَانِ مُؤَيِّدِيْنَ بِالْبَرَاهِيْنِ الْعَقْلِيَّةِ وَ الْإِشَارَاتِ النَّقُلِيَّةِ عَلَى آنَّ الْقَيُّوْمَ لِلْكَبْرَاتِ النَّقُلِيَّةِ عَلَى آنَّ الْقَيُّوْمَ لِلْكَبْرَاتِ النَّقُلِيَّةِ عَلَى آنَّ الْقَيُّوْمَ لِلْكَبْرَاتِ الْكَوْلِيَّةِ وَاحِدُ شَخْصِيُّ لِلْكَبْرَاتِ الْكَوْلِيَّةِ وَاحِدُ شَخْصِيُّ

ترجمہ: اصحاب کشف و وجدان اور خداوندانِ شہود وعرفان جو کہ عقلی دلائل اور نقلی اشہود وعرفان جو کہ عقلی دلائل اور نقلی اشارات ہے مؤید ہیں اس بات پر متفق ہیں کہ کا تنات کی کثر ت کا قیوم (قائم اور باتی رکھنے کا ذریعہ) ایک شخص ہے۔

جوبات شیخ اکبراور حضرت مجدونے کئی ہے تمام مشائخ نے کئی ہے۔ اگر فرق ہے توصرف نام میں ہے کئی نے فوث کا نام رکھا ۔۔ کسی نے قطب الاقطاب کا سسی نے قطب مدار کا ۔۔ کوئی مشکل کشا کہتا ہے ۔۔۔ کوئی کرتادھرتا ۔ کوئی قیوم ۔ حضرت سے ناعبدالقادر فوث کہلائے ۔۔ حضرت شاہ نقشبند مشکل کشا حضرت مجدد قیوم منصب ایک ہے نام مختلف۔

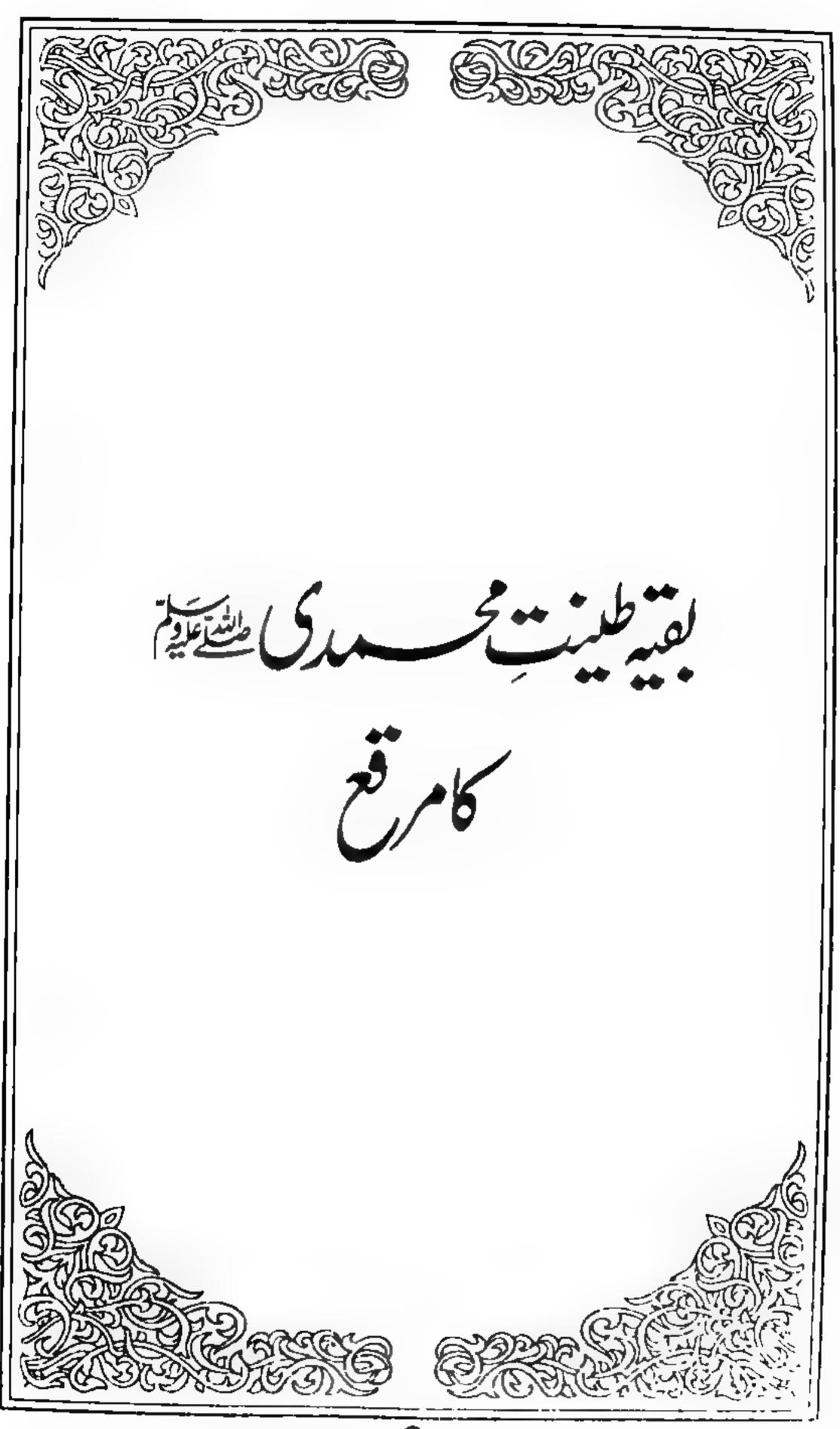
انسان کامل میں بھی تفاوت ورجات ہے جیسا کہ حضرات انبیاء میں ہے۔ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ۔ بیرسبر رسول، بڑائی دی ہم نے ان میں ہے ایک کوایک ہے۔

یہ منصب جلیل قیومیت کے نام سے سب سے پہلے حضرت مجدد کو ملا۔ اب قیامت تک جوبھی قیوم ہوگا آپ کے ظِل سے خارج نہ ہوگا جس طرح پر ہر فقیہ عیال ابو حنیفہ ہے۔ ذٰلِك فَضُلُ اللّٰهِ يُؤْتِينُهِ مَنْ يَّشَامُ

(حضرت مجد دا دران کے ناقدین: ۲۶،۹۵)

حضرت علامہ پروفیسر محمد حسین آئ بھنے کادکھ بھرا تھرہ بھی ملاحظہ فرہائیں:

ہمارے دور کے بعض لوگ جومحہ بن عبدالو ہاب نجدی کے مزان سے ''مشرف' ہیں اور نی بلکہ رضوی کہلانے کے باوجود حکم تنفیریا تفسیق میں بہت جلد باز واقع ہوئے ہیں۔ کسی بھی بزرگ کی گتا خی کرنے کے بہانے تلاش کرتے رہتے ہیں اورا گر کہیں سے کسی ہی کمزور دلیل بھی مل جائے تو ان کے لئے ڈویتے کو تنفیے کا مہارا بن جاتی ہے۔ اعلی من کمزور دلیل بھی مل جائے تو ان کے لئے ڈویتے کو تنفیے کا مہارا بن جاتی ہے۔ اعلی خوش ہوتے بلکہ اپنی لگہیت پروجہ میں آ کر رقص کرتے ہیں۔ چنا نچہ بھی یہ ادب سکھایا ہے، یہ اتن ہی بے ادب کم کفظر ت مجد د ملت برسی ترکیب پر تیخ پا ہوتے ہیں اور کبھی لفظر'' قیوم'' پر۔ انہیں لاکھ ''مجد د الف ثانی کہتے ہیں اور اکا براسلام میں شار کرتے ہیں لاکھ سے کا لائی سے جواد کہ اعلی ضریحہ دولف ثانی کہتے ہیں اور اکا براسلام میں شار کرتے ہیں گرا یک نہیں سنتے۔ وقتی طور پر خاموش ہوجا نمیں تو بھی دل اُن کے بغض سے کا لائی ہیں مرا یک نہیں سنتے۔ وقتی طور پر خاموش ہوجا نمیں تو بھی دل اُن کے بغض سے کا لائی رہتا ہے۔ (حضرت مجدد الف ثانی کی مجدد بہت وقیومیت: ۱۳۵



marfat.com
Marfat.com

حضرت امام ربانی بھٹے امت محدید علی صاحبہاالصلوات کے ان معدود ہے چند افراد میں سے ہیں کہ جنہیں حضورا کرم ﷺ کظاہری وباطنی کمالات و فیوضات سے حظ وافرنصیب ہوا۔ خالات فضل الله یؤتیه من یشآء

ایل سعادت بزدرِ بازو نبیت تا نه بخند ندانے بخندہ

حضرت امام ربانی پر ہونے والی عنایات رسالت اور کمالات نبوت ﷺ میں سے ایک عنایات رسالت اور کمالات نبوت ﷺ میں سے ایک عنایت و کمال بقیہ طینت محمدی ﷺ ہے۔ چنانچہ آب اپنے بجیب و نایاب علوم و معارف کے ظہور کی وجدا پنے خمیر کوقر اردیتے ہوئے ارقام پذیر ہیں:

بنیادی نمبت نقشبندید است۔۔ اگر ایل بنیاد نمی بود معاملہ تا اینجا نمی افز و دخم از بخارا و سمر قند آوردہ در زمین ہند کہ مایہ ای از خال پیرب وبطحا است کشند و بتربیت احمان مرنے است کشند و بتربیت احمان مرنے سافقند پول آن کشت و کار بخال رسید این علوم و معارف شمرات بخید سافقند پول آن کشت و کار بخال رسید این علوم و معارف شمرات بخید (کمتوب:۲۲۰)اس کی بنیادند بیت اگریہ بنیادند ہوتی تو معاملہ یہاں تک نہ بنیجتا، بخارا و سمرقند سے اس تخم کولا کرز مین ہند (سر ہند شریف) میں بویا گیا کہ ' جس کی اصل مدیند منورہ اور مکم معظمہ کی فاک ہے ہے' اور آب فضل سے اسے برسول سراب

کیا گیااورتر بیت احسان ہے اس کی پرورش کی گئی جب وہ بھیتی کمال کو بھنگے گئی تو ان علوم ومعارف کاثمرہ حاصل ہوا۔ بقول شاعر

نے نے ترا زتربت یٹرب سرشتہ اند پناں زشام و روم بہ سربند بشتہ اند آپ نے ایک مقام پر اپنے بقیہ طینت محمد یہ (ﷺ) ہونے پروارد ہونے والے شبر کا جواب بطریق وفع وخل مقدر تحریر فرمایا ہے، ملاحظہ ہو

ازال دولتِ ناصه او عليه الصلوة و السلام بعد از تخليق وتحميل او عليه و على اله الصلوات و التسليمات بقيه مانده بودكه در نوان دولتِ طيافت كريال زيادتی با لازم است كه أولش گويانِ نصيب فادمال بود آن بقيه را به كه از دولت مندانِ امتِ اوعليه وعلى اله الصلوة والسلام أولش گويال عطا فرموده اند و آن را خمير مايه سافته تخمير طينتِ او نموده و به تبعيت و درا عب او شريك دولتِ فاصه او گردانيده عليه وعلى اله الصافة والسلام

ع باریان کاربا د شوار نیست ۔۔۔ ایل بقیہ در رنگ آل بقیہ طینتِ حضرتِ آدم ست علی نبینا و علیه الصلوة و السلام که نصیبِ فلقت در فتِ فرما آمده است کمال قال علیه و علی اله الصلوة والسلام آکرِ مُوَاعِیَّتُکُمُ النَّخُلَة فَایِّنَهَا خُلِقَتْ مِنْ طِیْنَةِ اَدَمَ بِلِهِ وَالسلام آکرِ مُوَاعِیَّتُکُمُ النَّخُلَة فَایِّنَهَا خُلِقَتْ مِنْ طِیْنَةِ اَدَمَ بِلِهِ وَالسلام آکرِ مُوَاعِیَّتُ کُمُ النَّخُلَة فَایِّنَهَا خُلِقَتْ مِنْ طِیْنَةِ اَدَمَ بِلِهِ وَالسلام آکرِ مُوَاعِیْ کُمُ النَّخُلَة فَایِّنَهَا خُلِقَتْ مِنْ طِیْنَةِ اَدَمَ بِلِهِ وَالسَالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ الْمُواعِدُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلِيْ وَاللَّهُ وَاللْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْمُواللَّهُ وَاللَّهُ وَ

الحديد سرائيلت كانخبان المساع المعان المعان

باتی رہ گیا تھا جس طرح سخیوں کی دولت ضیافت کے دستر خوان پر بچھ نہ بچھ نے جا الزی امر ہے وہ بیل خوردہ خادموں کا حصہ ہوتا ہے وہ بقیہ آپ بین کی امت کے دولت مندول میں سے ایک خوش نصیب کو بطوراً کش عطافر مایا گیا ہے۔ اس کا خمیر مادہ بنا کر اس خوش نصیب امتی کی طعینت میں گوندھا گیا ہے اور اسے تبعیت و وراشت کے بنا کر اس خوش نصیب امتی کی طعینت میں گوندھا گیا ہے اور اسے تبعیت و وراشت کے طور پر حضورا کرم بین کی دولت خاصہ میں شریک کیا گیا ہے سخیوں کے کوئی کام مشکل نہیں ہے۔

یہ بقیہ حفرت آ دم ﷺ بھید طینت کی ما ندہ ہے جو کھور کے درخت کی خلقت (پیدائش) کا نصیب ہوگیا ہے۔ جیسا کہ حضورا کرم ﷺ نے فرمایا آگر مُوُا عَمَّتُکُمُ النَّغُلَة فَاِنَّهَا خُلِقَتْ مِنْ طِیْنَةِ اَدْهَ وَ فِیْ رِوَایَةٍ مِنْ بَقِیَّةِ طَیْنَةِ اَدْهَ (جَع الجوامع للسوطی، رقم الحدیث: ۱۰۱۔ مناخ الغیب للرازی جز ۱۹۱۳) طِیْنَةِ اُدُهَ (جَع الجوامع للسوطی، رقم الحدیث: ۱۰۱۔ مناخ الغیب للرازی جز ۱۹۱۳) راین پھوپھی کھورکی عزت کردیونکہ وہ حضرت آ دم کی طینت سیدا کی گئی ہے) ہال ۔ ۔ ۔ ۔ سخیوں کے پیالے سے زمین کو حصہ لما کرتا ہے۔ عارف بالقہ حضرت قاضی شاءاللہ پانی پئی بھی اس سلط میں رقمطراز بیں: مناف بالقہ حضرت اللہ علیہ وسلم پیدا شدہ باشد مکن ۔ ۔ ۔ است کہ بعضے اولیا از بقیہ طینت بعض انبیاء پیدا شدہ باشد میں محقول نمی شود چرا کہ ہرکس از نظفہ والدین خود پیدا می موال: این معنی محقول نمی شود چرا کہ ہرکس از نظفہ والدین خود پیدا می

مئله: اكثر چيز بمتند كه بعقل انسان ثابت نمى تواند شد از شرع مابت مى شود يا كشف و الهام چنانچ نفس ولايت كه عبارت از قرب نيون است شود يا كشف و الهام چنانچ نفس ولايت كه عبارت از قرب نيون است معود روايت كرده كه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمود

مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا وَ فِي سُرِّتِهِ مِنْ تُرْبَتِهِ الَّتِي يُولِلُ مِنْهَا فَإِذَا رُدَّ إِلَى أَرُوبَةِ مِنْ تُرْبَتِهِ الَّتِي يُولِلُ مِنْهَا خَتْى يُولِلُ مِنْهَا وَ إِنِّى وَ اَرْزَلِ عُمَرِهِ رُدَّ إِلَى تُرْبَتِهِ الَّتِي خُلِقَ مِنْهَا حَتَّى يُلُفَنَ فِيهَا وَ إِنِّى وَ اَرُوبَكِرِ وَعُمَرُ خُلِقُنَا مِنْ تُرْبَةٍ وَاحِلَةٍ وَفِيْهَا نُلُفَنُ

جائز است که خاکے که حق تعالی برائے چیغمبری میا کردہ باشد واز خلفہ خلقت زمین آن را با انوار برکات و نزول رحمت پرورش کردہ باشد از جله آن چیزے بقیہ ماندہ باشد که خمیر مایہ شخصے از اولیاء شود۔ این امر عقلا محال نبیت و از شرع متفاد و از کشف ثابت می شود و این را در اصطلاح اصالت گویند و صاحب اصالت در نظر کشفی چنان بنظر می در آید که گویا جمد او مرضع است از جوابر واجهاد دیگرال از آب وگل۔

مئد: اصالت ہر چند موجب فضل است اما افضلیت صاحبِ اصالت برکسانیکہ افضلیت شان باجاع مجابت است لازم نمی آید۔ نمی بینی کہ عبداللہ ابن جعفر بموجب نص مدیث صاحبِ اصالت است طالانکہ عثمان وعلی وحن وحبین بڑنہیں از وے افضل اند باجاع ۔

ممکن ہے کہ بعض اولیا ، بعض انبیا ، (علیہم السلام) کے باقی خمیر سے پیدا ہوئے ہوں اور رسول اکرم ﷺ کے بقیہ خمیر سے بھی پیدا ہوئے ہوں ۔

موال: به بات قرین عقل نہیں لگتی کیونکہ ہر مخص اینے والدین کے نطفہ سے پیدا ہوتا

جواب: اکثر چیزی الی ہیں جوانسانی عقل سے ثابت نہیں ہوسکتیں گرشرع سے ثابت ہوتی ہیں یا کشف والہام سے جیسے نفس ولایت ، جو پیچون قرب سے عبارت ہے۔

بحدي سراير المستخري المائي المستحدي الم

خطیب نے این مسعود دفائی ہے دوایت کی ہے کہ رسول اللہ رہی ہے ۔ جب دو لیعنی 'مرمولود کی ناف میں وہ مٹی ہوتی ہے جس سے وہ پیدا کیا جاتا ہے۔ جب دو ارزل عمر (موت) کو پہنچتا ہے تواہے اس مٹی کی طرف لوٹا دیا جاتا ہے جس سے وہ پیدا ہوا تھا تھی دو ایس مٹی کی طرف لوٹا دیا جاتا ہے جس سے وہ پیدا ہوا تھا حتی کہ ای میں دفن کیا جاتا ہے ۔ بے شک میں ، ابو بکر اور عمر رہی ہی ایک ہی مٹی سے پیدا کے گئے ہیں اور ای میں دفن کیا جا تا ہے ۔ بے شک میں ، ابو بکر اور عمر رہی ہی مئی سے پیدا کے گئے ہیں اور ای میں دفن کے جا تھی گئے'۔

(جامع الإحاديث ، رقم الحديث:٢٠٧٧)

سے جائز ہے کہ حق تعالی نے جوخاک کی پنیبر کے لئے مہیا کی ہوا ور ضلقت زمین کے وقت سے اسے انوار برکات اور نزول رحمت سے پرورش کیا ہوا ور اس میں سے پرومٹی نیج رہی ہووہ کی ولی کے جسم کا خمیر بن جائے۔ یہ بات عقلا محال نہیں ہے ، شریعت مطہرہ سے مستقاد ہے اور کشف سے بھی ثابت ہوتی ہے ، اس کو اصطلاح میں "راصالت ' کہتے ہیں اور صاحب اصالت کشف کی نظر میں یوں دکھائی دیتا ہے کہ گویا اس کا جسم جواہرات سے آراستہ ہے اور دوسروں کا جسم یا نی اور مٹی سے بنا ہے۔

ہر چند اصالت موجب نفل ہے لیکن صاحب اِصالت کی افضلیت ان لوگوں پرجن کی افضلیت اجماع ہے ثابت ہے لازم نہیں آتی ۔ کیاتم ویجھے نہیں کہ عبداللہ بن جعفر فیالٹنا نص حدیث کے بموجب صاحب اصالت ہیں حالانکہ عثمان ، علی ،حسن اور حسین دونی بنا الرجماع ان ہے افعل ہیں۔ (ارشاد الطالیون)

یہ امر ذہن شین رہے کہ حضرت امام ربانی بڑھتے ہے معاندین اعتراض کرتے ہیں کہ اگر آپ بڑھتے ہے بھاک جہاں کا ہیں کہ اگر آپ بڑھتے ہے بقیہ طینت محمہ میہ (ﷺ) ہے ہیں تو'' پہنچی وہیں پہ خاک جہاں کا خمیر تھا'' کے مطابل آپ کو گنبہ خضری کے پنچے مدفون ہونا چاہئے تھا حالانکہ آپ بڑھتے ہوئی مبارک سر ہند شریف (انڈیا) میں ہے۔

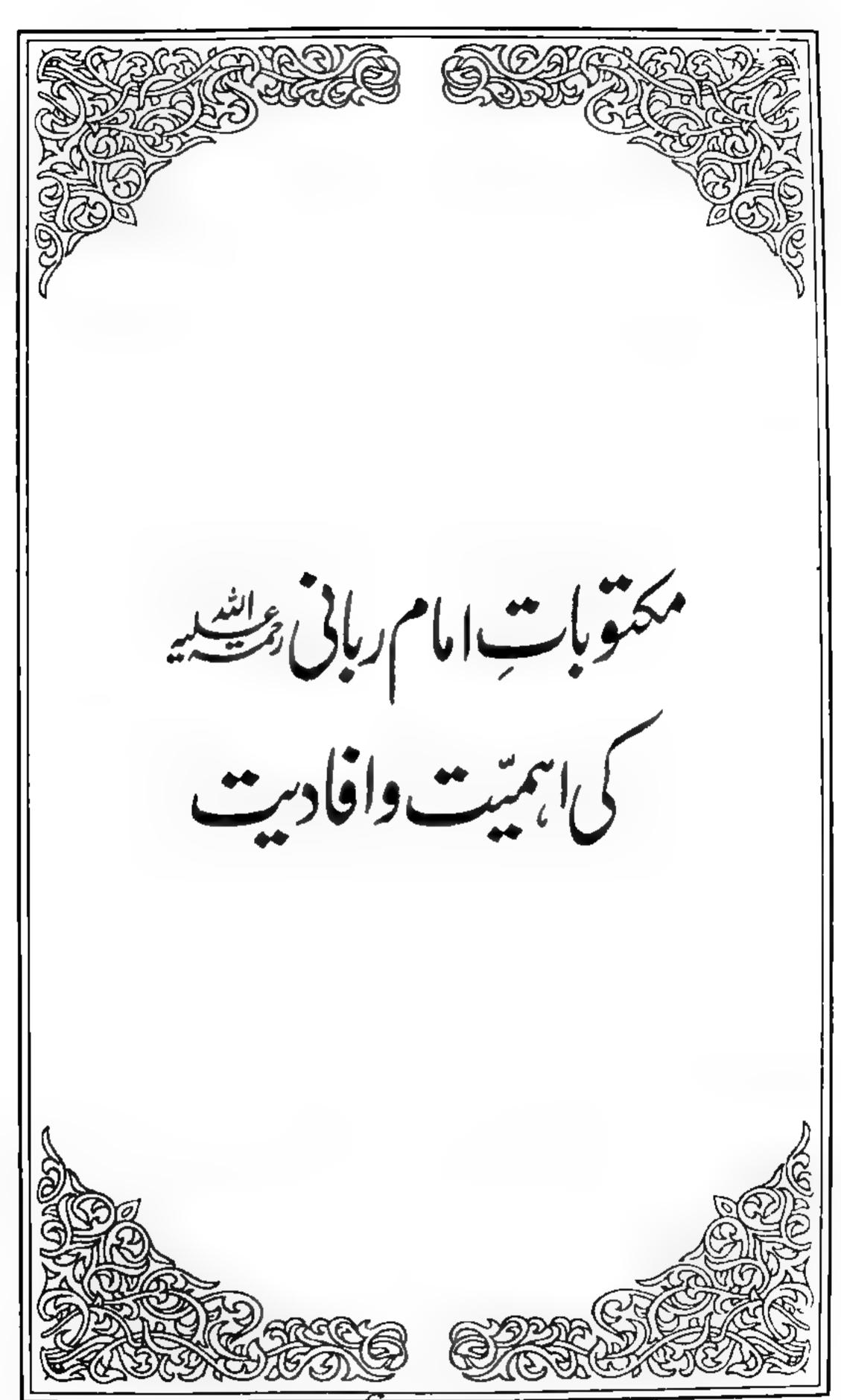
جواباً عرض ہے کہ حضرت سیدناعلی المرتضیٰ حقیقیات اور حضرت سیدنا عبداللہ بن marfat.com

جعفر بن عاصورا كرم على كى بقيه طينت مطهره سے بيل جيها كدار شادات نبويه على ان عليقا مِن و أنا مِنه خُلِق مِن طِينتي (المجم الاوسط جز مادى:١٦٢) اور ان رَسُولَ الله على قالَ يَا عَبْلَ الله هَنِينًا الله مَرِينًا خُلِقَت مِن طِينتي وَ رَسُولَ الله على قالَ يَا عَبْلَ الله هَنِينًا الله مَرِينًا خُلِقَت مِن طِينتي وَ البُوكَ يَطِينُو مَعَ الْمَلَائِكَةِ فِي السّمَاء (كزالعمال، رقم الحديث:١٢٥ عـ ما مع الا عاديث، رقم الحديث:٢١٠٨ على السّمَاء وكزال كي قبور مقدم مضورا كرم عَلَيْ كَامزار ما تحنيل بلكه دوس مقامات شريفه برين - جيها كرسيدنا على المرتفى فَيْ الله كامزار برانوار بروايت الشهر نجف اشرف مي ہے۔

حضرت شاه ولی الله محدث و ہلوی برشتیجه ایک مکتوب میں رقمطراز ہیں:

وبالجله یخ مجدد إرباس ای دوره اند ___ تعظیم یخ تعظیم حضرت مدور ادوار و مکون کائنات است و شکر نعمت یخ شکر نعمت مفیض او است آغظهٔ اللهٔ تَعَالَی لَهُ الْاُجُورَ

المخضر شیخ مجدو رہ الف دوم کے لئے معدن خیر بیں۔۔۔ آپ کی تعظیم مدقر ادوار اور مکون کا سُتات (اللہ تعالی) کی تعظیم ہے اور آپ کے انعامات و بر کات کا شکر بیداللہ تعالی کے انعامات کا شکر کرنا ہے۔(المجموعة السنية: ٩٥)



اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا ملہ اور حکمت بالغہ سے انسان کو اجزائے مخلفہ سے مرکب فرما کر وکھ کو منکا بینی ادھر کی خلعت کرامت سے نوازا۔ اسے اپنی صفت علم کا مظہر بنا کر اظہار بیان کے لئے قوت کو یا کی اور قلم وقر طاس عطافر مادیا تاکہ وہ اپنی علمی صلاحیتوں اور تدریسی قابلیتوں کے ذریعے رشد وہدایت اور تعلیم و دعوت کا فریضہ سرانجام دے سکے - تب سے حضرت انسان نے بھی زبان و بیان کے ذریعے تبلیخ و تدریس کے فرائض ادا کئے اور بھی قلم وقر طاس کے ذریعے بھی ہوئی انسانیت کو تابیخ و تدریس کے فرائض ادا کئے اور بھی قلم وقر طاس کے ذریعے بھی کی ہوئی انسانیت کو را و بدایت پرگامزن کیا، یوں وہ عَلَمَهُ الْبُیّانَ اور عَلَمَة بِالْقَلَمِدِ کا مظہرِ اتم قرار

وعظ وبیان کے ذریعے لٹائے ہوئے لؤلوئے لالہ کو مواعظات وملفوظات
کہاجاتا ہے اور بذرید تقلم صفحہ قرطاس پر بھیرے ہوئے علمی جواہر پاروں کو مرقومات و
مکتوبات کہتے ہیں۔ حضرت سلیمان النظیہ نے بذریعہ مکتوب ہی ملکہ بلتفیں کو دعوت
تو حید دی تھی۔ حضور اکرم ﷺ نے بھی غیر مسلم شاہانِ وقت کو بذریعہ مکتوبات وین
اسلام کا پیغام پہنچایا۔

عالم اسلام میں بالعموم اور برصغیر میں بالخصوص علائے رایخین اور صوفیائے کا ملین کے ملفوظات و کمتوبات ملتے ہیں۔گران میں کمتوبات امام ربانی برسے یہ کوایک marfat.com

Marfat.com

حد ايمت كأكبان المستحدة سرماير من المحدد ا

منفرد اور ممتاز مقام حاصل ہے۔ جن میں حضرت امام ربانی بھٹے یہ شریعت و طریقت کالب لباب بیان فرمادیا ہے خرضیکہ

> خزین لازوال عکمت ہیں تیرے مکتوب اے مجدد! اکھے ہیں قرطاس علم پر کلک شوق سے شاہکار تونے

> > معارف امام ربانی کی اقسام

حفزت امام ربانی بھنے نے اپنے رسائل وکم قبات میں شریعت وطریقت کے اسرار وحقائق کے ایسے در یا بہائے ہیں جن کے مطالعہ سے آپ کی تجد ید وامامت اور اجتہاد و ولایت کاعلم ہوتا ہے ۔اس سلسلے میں حضرت شنخ بدرالدین سر ہندی بھنے یہ فلیفہ حضرت امام ربانی بھنے یہ کا تبھر ونہایت بصیرت افر وزاور فکرا گیز ہے، ملاحظہ بو:

فلیفہ حضرت امام ربانی بھنے یہ کا تبھر ونہایت بصیرت افر وزاور فکرا گیز ہے، ملاحظہ بو:

"وانسی ہوکہ مبدا، فیاض سے باطن شریف آنجناب پر جو پچھ معارف واسرار مخصوصہ وارد ہوتے ہے، ان کی چند قسمیں ہیں۔

الله الك تنم الي ب كم آنجناب قدس سره بهم ان كوزبان فيض ترجمان برندلائد الدرمزوا شاره سي بهم ظاهرند كيا مثلاً تاويل مقطعات ومتثابهات قر آنی كم آنجناب يرمنكشف موئے نتھے۔

تیدومری تشم وہ ہے کہ ان کا اظہار صرف اپنے صاحبزا دوں سے خاص طور پر فرمایا، دوسرے اشخاص کواس میں شریک نہیں فرمایا اور نہ ہی وہ معرض تحریر میں لائے گئے۔

بنة تيسرى تتم كے وہ معارف جي جن كوآپ نے اپنے ان مريدوں ہے جومحر مانِ راز وكاملين اسحاب تھے، بيان كيا اوران كے اظہار كے وقت خلوت خاص ہوتی تھی اور دروازے بندكر لئے جاتے تھے۔اگر اتفا قاكوئی اور شخص آ جاتا تو سكوت اختيار marfat.com

فرماتے اورروئے بخن بدل دیتے اور بقیہ اسرار کو کسی اوروقت بیان فرماتے تھے۔ یہ معارف حتی الا مکان تحریز نہیں کیے جاتے تھے گر جب کوئی محرم راز التماس کرتا تو بہلا ظافت معارف حتی الا مکان تحریز نہیں کیے جاتے تھے گر جب کوئی اس کا دراک نہ کر سکے۔ اجابت سوال ایسے طریقے سے تحریر فرماتے کہ ہرکوئی اس کا دراک نہ کر سکے۔

الله برخوشی فتم یہ ہے کہ بدالتماس سائل یا بدنیت افاد و طالبان عموماً وشمولاً تحریر کے سے کے۔ رسائل و مکا تیب د فاتر ثلاثہ وافر البر کات ان ہی اسرار فتم چہارم پرمشمال ہیں اور ہرمعرفت ول کے بیاروں کیلئے شفاءاور محجود وں کیلئے وصال ہے۔

اک کے بعد متم چہارم کی پرمعارف تصانیف، جن میں مکا تیب قد سیمجی شامل ہیں ، کےعلوشان اوران کی جامعیت کو یوں بیان فر ماتے ہیں:

" بدلحاظ مطالب کی باریکیوں عبارتوں کے دقائق ،اسرار کی تحقیق اور حالات و اشارات کی تدقیق جوآب کے علوشان اور رفعت مکان وبلندی مراتب پر کرامت ساطعه اورآیهٔ قاطعه بین کشف حقائق البی مین جو یکھ باریکیاں اور نازک بیانیاں آ پ بھٹے یہ نے کی بیں اکا برعلماءومشائخ اس کے شیفتہ ہیں۔ اور جو پھے د قائق متعلق بہ حضرات تمس اورتو حبیرو جودی وشهودیمشاهده و مکاشفهایقان وایمانغیب وعماناطوار سبعهظهور انو ارمخلفه تجليات متكيفه وغيره جمع بين التشبيبه والنتزيه مستزيم وفهخفا يائے اطلاق ومجال تعينات بخل برقي ودوا مي معامله وراء بخل سكر وصحوعلوم وراثت وغير وراثت ، ولايت كي قسموں كي شخفيق لیعنی صغری و کبری وعلیا مقام نبوت ورسالت ... بصدیقیت و قربت تدلی و يدني ٠٠٠٠ محبت وخلت ، درجات سبعه متابعت، وجدِ صياحت وملاحت وجمع درميان ہردو،میرآ فاتی وانفسی … اورسیر ماوراءآ فاق وانفس میں آپ نے بیان فر مائے ہیں وہ عقل مندول پرظاہروہویداہیں۔صرف یبی علوم ومعارف جوتحریرفر مائے گئے،ووملؤ مقال اور فصاحت و بلاغت کے لحاظ سے مرتبیراعجاز میں داخل ہو سکتے ہیں کیونکہ ابنائے martat.com

روزگار اس کی نظیر پیش کرنے سے عاجز ہیں اور جب خلوت میں زبان الہام ترجمان سے بیان کرتے تھے، تو اور بی حال وارد ہوتا تھا۔ گویا مرقومات' قال' ہیں اور ملفوظات' حال' وہ (قال) بیان معرفت ہے اور میہ (حال) القائے نسبت و اعطائے نعمت ہیں' (حضرات القدی حضرت ہفتم)

حضرت شیخ بدرالدین کے بیان بالا کے مطابق خواجہ محمد ہاشم کشمی نے بھی مکتوبات کوشم چبارم کے اسرار ومعارف میں شار کیا ہے۔ (زیدۃ المقامات فاری:۱۲۴)

مکتوبات کی اہمیت

حضورا کرم ﷺ نے سیدنا فاروق اعظم حفظی کوامت محد بیکا محدث فرما یا ہے کہ جن کی زبان حق ترجمان پر اللہ تعالی کلام فرما تا ہے حضرت امام ربانی برائے یہ کونسبا فاروقی ہونے کی وجہ ہے وراثتاً اس سے حظ وافر عطا ہوا چنا نچہ آپ ایک مکتوب بنام فرزند کلاس عالم ربانی عارف سجانی خواجہ محدصادق برائے یہ تحریر فرماتے ہیں۔

وفتر سوم کے دیاجہ میں ہے:

میں تواس فکروحیرت میں ہوں کہ بیتمام ملوم جوتبیین وتحریر میں آئے ہیں آیا حق

جهان الميان ال

تعالیٰ سجانہ کے خود کے مقبول و پہندیدہ ہیں یانہیں؟ ملیم حقیقی کی طرف سے بشارت اور بارگا اشارہ کے انظار ہیں خاموش ہوگیا دوسرے روز فرمایا کہ گذشتہ شب ندا آئی اور بارگا ، قدس جل سلطانہ کی طرف سے ظاہر کیا گیا کہ ''ایں جمہ علوم کہ نوشتہ بل ہر چہ در گفتگو نے تو آمدہ جمہ مقبول و مرعنی است ''یہتمام علوم جو لکھے گئے بلکہ جو تمہاری گفتگو نے تو آمدہ جمہ مقبول و بہندیدہ ہیں اور میری تحریروں کی طرف اشارہ کر نے فر بایا گفتگو میں آئے سب مقبول و بیندیدہ ہیں اور میری تحریروں کی طرف اشارہ کر کے فر بایا دیاں جمہ ما گفتہ ایم و بیان ما است ''یہ سب پھے ہمارا کہا ہوا ہے اور ہمارا ہی بیان میں قلم محترم را بہ نگاری اسرار قدم جریان دادند'' پھر قلم محترم کو اسرار قدم جریان دادند'' پھر قلم محترم کو اسرار قدم حریان دادند'' کے تامی کو اسرار قدم کے لکھنے میں جاری کر دیا۔

ايك مقام پريون ارقام پذيرېين:

این معارف از چط والیت نارج است ارباب والیت در رنگ علماء ظوامر در ادراک آن عامر این علم مقتب از مشکوة انوار بوت اند علی آز بابها الصّلوة والسّلام و السّحیة که بعداز تجدیدالف انوار بوت اند علی آز بابها الصّلوة والسّلام و السّحیة که بعداز تجدیدالف می بی به تبعیت و ورافت آن ه کشته اند و بطراوت ظوریافته صاحب این علم و معارف مجدد این الف است کمّا لا یخفی علی النّاظِرِیْن فی عُلُومه و معارف مجدد این الف است کمّا لا یخفی علی النّاظِرِیْن فی عُلُومه و معارف محدد این الف است کمّا لا یخفی علی النّاظِرِیْن فی عُلُومه و معارف محدد این الف است کمّا لا یخفی علی النّاظِرِیْن فی عُلُومه و معارف محدد این الف السّمانی و السّمانی و السّمانی و المقلّم و تشکیر و المقلّم و تا معارف الرّولیاء بل المتعارف المتعار

بها ينب كانجبان على الله المحالية المحا

سے معارف دائر ہ ولایت سے خارج ہیں اولیا علمائے ظواہر کی طرح ان معارف کے ادراک سے عاجز ہیں اوران کے درک سے قاصر ہیں سے علوم انوار نبوت کے سینہ سے مقتبس ہیں جوالف ٹانی کی تجدید کے بعد بطور تبعیت ووراثت تر وتازہ ہوئے ہیں۔ان علوم ومعارف والا مجد والف ٹانی ہے جیسا کہ اس کے علوم ومعارف کے ناظرین پر مخفی نہیں ہے جو ذات وصفات اور افعال سے تعلق رکھتے ہیں اوراحوال ومواجید اور تجلیات فظہورات سے التباس رکھتے ہیں وہ جانے ہیں کہ سے معارف وعلوم ،علوم علماء اور معارف والیاء سے وراء ہیں بلکہ ان علماء واولیاء کے علوم ان علوم ومعارف کا پوست ہیں اور وہ معارف اس پوست ہیں اور وہ معارف اس پوست کا مغز ہیں۔

ایک مقام پرتح یرفر ماتے ہیں:

بیعلوم و معارف و ہیں کہ اہل اللہ میں سے کی نے بھی نہ تو صراحة کلام کیا ہے اور نہ بی اشرف معارف اور اکمل علوم ہیں جو ہزار سال کے بعد منصد ظہور پر آئے ہیں واجب تعالیٰ وتقدی کی حقیقت اور حقائق ممکنات کو کہا جمکن و یلیق بیان فرمائے گئے ہیں '' نہ مخالفت بکتاب وسنت دارند و نہ مبلبنت باقوال اہل جق '' یہ علوم و معارف کتاب وسنت کی مخالفت نہیں کرتے اور نہ مبلبنت باقوال اہل جق '' یہ علوم و معارف کتاب وسنت کی مخالفت نہیں کرتے اور نہ مبلبات کے وال کے خالف ہیں۔ (دفتر اول کمتوب: ۲۳۳)

آوان واکوان میں تصرف وکرامت کو مخصر جانے والوں کی غلط بھی دورکرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

"خور نوارق نه از اركان ولايت ست و نه از شرائط آل بخلاف معجزه م بی را عليه انصلوة و السلام كه از شرائط مقام نبوت ست "ظبورخوارق نه تو ولايت كاركان من سے باور نه بی اس كی شرائط میں سے بخلاف معجزه نبی عليه السلام كه ده مقام نبوت كی شرائط میں سے بخلاف معجزه نبی علیه الصلام كه كه ده مقام نبوت كی شرائط میں سے به خوارق احیا ، وامات میں الصلام كه كه ده مقام نبوت كی شرائط میں سے به خوارق احیا ، وامات میں الصلام كه كه ده مقام نبوت كی شرائط میں سے به خوارق احیا ، وامات میں الصلام که كه ده مقام نبوت كی شرائط میں سے به خوارق احیا ، وامات میں الصلام که که ده مقام نبوت كی شرائط میں سے به خوارق احیا ، وامات میں الصلام که که ده مقام نبوت كی شرائط میں سے به خوارق احیا ، وامات میں السلام که که ده مقام نبوت كی شرائط میں سے به خوارق احیا ، وامات میں السلام که که ده مقام نبوت كی شرائط میں سے به خوارق احیا ، وامات میں السلام که که ده مقام نبوت كی شرائط میں سے به خوارق احیا ، وامات میں السلام که که ده مقام نبوت كی شرائط میں سے به خوارق احیا ، وامات میں السلام که که ده مقام نبوت كی شرائط میں سے بوت کی شرائط میں سے بیت خوارق احیا ، وامات میں معلون کا کہ دو مقام نبوت كی شرائط میں سے بیتران کیا میں میں سے بھرائی که که دو مقام نبوت كی شرائط میں سے بیتران کی شرائط میں سے بیتران کیا ہوئی کہ کہ دو مقام نبوت كی شرائط میں سے بیتران کیا ہوئی کہ کو دو مقام نبوت كی شرائط میں سے بیتران کیا ہوئی کیا ہوئی کی کہ دو مقام نبوت كی شرائط میں کہ کو دو مقام نبوت كی کیا ہوئی کے دو اس کی کیا ہوئی کی کی کو دو مقام نبوت كی کہ کو دو مقام کی کیا ہوئی کی کو دو مقام کی کو دو مقام کی کی کو دو مقام کی کی کو دو مقام کو دو مقام کی کو دو مقام کو دو مقام کی کو دو مقام کی کو دو مقام کو دو مقام کو دو مقام کی کو دو مقام کو دو مقام کی کو دو مقام کو

جهار المراريات كأكميان ميان المستحدد المراريات كالكميان المستحدد المراريات المرارية المراري

مخصرتیں ہے البامی علوم و معارف سب سے عظیم نشانی اور سب سے بلندخوارق ہیں ای لئے معجز ہ قرآنی تمام معجزات سے قوی اور دائمی ہے آئے میں کھول کر دیکھیں یہ علوم و معارف جو ابر نیسال کی طرح برس رہے ہیں وہ کہاں سے آتے ہیں اس کشرت کے باوجود یہ علوم مکمل طور پر علوم شرعیہ کے موافق ہیں بال برابر بھی ان میں مخالفت کی گئجائش نبوجود یہ علوم مکمل طور پر علوم شرعیہ کے موافق ہیں بال برابر بھی ان میں مخالفت کی گئجائش نبیس یہ خصوصیت ، صحت علم کی علامت ہے ، مار سے حضرت خواجہ باقی باللہ برسے بی نبیس یہ خصوصیت ، صحت علم کی علامت ہے ، مار سے حضرت خواجہ باقی باللہ برسے بی ایک مقام پر تح یر فر ماتے ہیں :

بحان الله که ازی حقیر بے خواست بظور می آید اگر اکثر ہے جمع شدہ در تصویر آل کا کر ہے جمع شدہ در تصویر آل کوشند معلوم نبیت که میسر شود مانا که حظِ وافر ازیں معارف نصیب حضرت مهدی موعود علیہ الرضوان خواہد بود

اگر پادشہ پر در پیر زن بیاید تو اے خواجہ سبلت مکن سیال اللہ! وہ معارف جواس حقیرے بیارادہ ظاہر ہور ہے ہیں اگر اکثر لوگ جمع ہوکر ان جیسے پیش کرنے کی کوشش کریں تومعلوم نہیں کہ میسر ہوسکے۔ بیٹحقیق ان معارف سے حضرت مہدی موعود رہ کھیا وہ فرا وافر نصیب ہوگا۔ (دفتر اول کمتوب: ۲۳۳)

حضرت خواجه بدرالدین سر مندی برت به تحریر فرماتے بیں:

ان اسرار کوقلمبند کرنے کی ایک وجہ رہی ہوسکتی ہے کہ حضرت امام ربانی بھٹے پر خطام کر دیا گیا تھا کہ آپ کی مرقو مات حضرت امام مہدی دین ہوستے کے کفر سے بھی گذریں گی اوران کے نزد کی بھی مقبول ہوں گی۔ (حضرات القدی جلد دوم حضرت ہفتم) حضرت خواجہ ہاشم کشمی بھٹے ہے کہ برفر ماتے ہیں:

این معارف ست که دفاتر مکتوبات کثیر البرکات و رسائل معادن

معرب دوران و مجوران (زبرة القامات: ۲۲۳)

یعنی بی معارف وہ جی کہ مکتوبات مبارکہ اور رسائل مقدسہ جن پر مشتل ہیں جن بیں سے ہر معرفت رنجور ولوں کوشفا بخشق اور دوروں اور مجوروں کو قرب آشا کرتی ہے۔

ای بناء پر حضرت امام ربانی قدی سرہ العزیز نے مکتوبات شریفہ کے بغور مطالعہ کی تاکید فرمائی مطالعہ مکتوبات را لازم گیرند سود مند است

عدادیم ترا ز مجنج مقصود نشاں

(دفتر اول کمتوب:۲۳۷)

تا کہم مایہ سعادت اور ذوق معرفت نصیب ہو سکے۔ بقول شاعر وہ کہت کا خزانہ ہے وہ مکتوبات جن میں علم و تحکمت کا خزانہ ہے افادیت کا جن کی معترف سارا زمانہ ہے

مكتوبات كى ترتيب وتعداد

غوث المحققين ، قطب العارفين حضرت امام رباني قدس سرهُ العزيز كے تحرير فرموده مكاتيب مقدسة تمين دفاتر پرمشمل ہيں۔

دفتر اولآپ کے مرید باوفاحضرت خواجہ یارمحد بدبدخش طالقانی بھتے یہ نے استان میں جس اسے موسوم ہے جس اسلامی جس میں جمع کیا اس لیے بید دفتر '' وارالمعرفت' کے تاریخی نام سے موسوم ہے جس میں ۱۰۲۵ مین بنیم بروں ، اصحاب بدر میں ساس کمتو بات جیں جوآپ کے تھم ہے بطور تیمناً مرسلین پنیم روں ، اصحاب بدر اور (اصحاب طالوت) کی تعداد کے موافق جیں۔

دفتر دوم کے دیاج میں حضرت خواجہ عبدالی بھٹے یہ تحریر فرماتے ہیں:

المنظمة المرايير من الميران المنظمة ا

پول جلد اول محقبات بعدد سه وصد سیزده (۳۱۳) محقب رسید حضرت ایشان سلمه الله تعالی فرمودند که برجیس عدد ختم کنند که موافق عدد پیغامبرال مرسل است صلوات الله تعالی علی نبینا وعلیم و نیز موافق عدد ابل بدر است رضوان الله تعالی علیم اجمعین تبرکا و تیمنا برآن عدد ختم نموده آمد

حفرت خواجہ محمد ہائم کشی بڑھئے۔ تحریر فرماتے ہیں کہ'' فقیر کی آ زروتھی کہ حفرت مجد دالف ٹانی قدس سرہ ایک مکتوب اس عاجز کے نام تحریر فرما کیں اور دواس دفتر کے خاتمہ پر درج کیا جائے اس لئے کہ احقر آپ کے ممترین مخلصوں ہیں ہے ہے چنانچہ جب سے خادم بر ہانپور تھا آپ نے ایک مکتوب تحریر فرما یا اور سے بھی تحریر فرما یا کہ اس دفتر کومطابق تعدا درسل واصحاب جنگ بدر فلال مکتوب پر جوفلال فخص کے نام ہے ختم کریں فخص کی تاریخ اختیام'' دار المعرفت' نکالی تھی ، آپ نے تحریر فرما یا کہ اس دفتر کی تاریخ اختیام'' دار المعرفت' نکالی تھی ، آپ نے تحریر فرما یا کہ اس دفتر کوائی تام سے موسوم کریں'۔ المعرفت' نکالی تھی ، آپ نے تحریر فرما یا کہ اس دفتر کوائی نام سے موسوم کریں'۔ (دیرۃ المقابات: ۲۳۰)

ال دفتر کے اختیام پر صاحبزادہ کلال حضرت خواجہ محمد صادق بڑھیے ہے تین عریضہ محمد صادق بڑھیے ہے تین عریضہ محمد شامل ہیں میانہوں نے اپنے والدگرا می قدس سرہُ العزیز کی خدمت اقدس میں تحریر کئے ہتھے جوان کے بلنداحوال و کیفیات پر مشتل ہیں اس سال (۱۰۲۵ھ) ان کا دصال با کمال ہوا تھا۔

دفتر دومکو حضرت خواجه عبدالی بن خواجه چاکر حصاری رحمة الله علیما (خلیفه امام ربانی عراضید) نے عروق الوقعی حضرت خواجه محد معصوم برات یک تھم سے ۱۰۲۸ ھاکو مرتب فرمایا تھا اس لیے اس دفتر کا تاریخی نام ' نورالخلائق'' ہے۔اس میں اسائے حسیٰ

جہ سرایبلت کا مجبان سے ہے۔ ان دنوں قلعہ گوالیار ک تعداد کے مطابق ۹۹ مکتوبات ہیں۔ حضرت امام ربانی برستید ان دنوں قلعہ گوالیار

ک تعداد کے مطابق ۹۹ مکتوبات ہیں۔حضرت امام ربانی بھٹنے ان دنوں فلعہ کوالیار میں نظر بندینھے۔

دفتر سوم کے دیباہے میں ہے:

پوں آن جلد بہ نو دونہ (۹۹) مکتوب رسید کہ مطابق اساء حنی است بہ ہماں ختم شد در سالے کہ تاریخ آن از نور الخلائق ہویدا ست دفتر سوم حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز (جب آب شاہی لشکر کے ہمراہ رہتے ہے) نے اپنے خلیفہ حضرت خواجہ محمد ہاشم کشمی بڑھتے ہے اپنی زیر گرانی اساماھ میں مرتب کروایا تھا۔اس دفتر کا تاریخی نام "معرفۃ الحقائق" ہے ،لفظ "ثالث" (۱۹۳۱ھ) سے بھی تاریخ ترتیب نگلتی ہے ۔قرآنی سورتوں کی تعداد کے مطابق اس دفتر کے کمتویات کی تعداد سے مطابق اس دفتر کے کمتویات کی تعداد سے

حفرت امام ربانی قدس سرة العزیز نے دفتر چبارم کے لیے مکا تیب کی تحریرکا مللہ شروع فرمایا تھا گر حیات مستعار نے دفانہ کی اس لیے ان تحریر فرمودہ مکا تیب مقدر کودفتر سوم میں بی شامل کردیا گیا۔ حضرت خواجہ شی استعید ارقام پذیر ہیں:

بعد از اتماعے جلد المث و مبحوری بندہ از آستان بعضے مکا تیب دیگر کہ شروع دفتر چہارم بود بہ ظہور آمدہ بود و منوز بہ چہاردہ (۱۲) مکتوب ند رسیدہ کہ آن ماہ چہاردہ آسمان قطبیت او در نقاب مغرب تراب کشیدہ قداس الله تعالی سر گالانور و نقر مضجعه المعطر بحرمة سید البشر و الصلوق و السلام علیه و علی اله واصحابه واحبا ئه الی یوم المحشر ناچار آن و السلام علیه و علی اله واصحابه واحبا ئه الی یوم المحشر ناچار آن

اشکر سلطانی ہے رخصت ہو کر حضرت امام ربانی قدی سرہ العزیز ۳۳۰اہ marfat.com

المنظمة المرايين الم

سر ہند شریف بہنچ کر گوشہ نئین ہوگئے۔حضرت خواجہ سعید اور حضرت خواجہ معصوم کے علاوہ معدود ہے چند افراد کوخلوت خاص میں شرف باریا بی نصیب ہوتی تھی خواجہ محمد باشم کشمی آپ کے وصال سے قبل ہی دکن چلے گئے تھے۔

خواجہ کشمی بڑھتے ہے دفتر چہارم کے چودہ مکتوبات بیان فر مائے ہیں ممکن ہے چار مکتوبات بیان فر مائے ہیں ممکن ہے چار مکتوب چار مکتوب چار مکتوب عدم دستیا بی یا کسی اور وجہ سے شامل نہ ہو سکتے ہوں ۔ دفتر سوم کے مکتوب ۱۲۲ بنام مولا ناحسن وہلوی بڑھتے ہیں کے متعلق حضرت خواجہ محمد معصوم تحریر فر ماتے ہیں:

آخریں چیزے کہ حضرت ایشان ماقد سنا اللہ بحانہ بسرہ الاقدی نوشتہ اند کہ محتوبے ست کہ قبیل آخریں محتوبات جلد ثالث است متصل سال بنام مولانا حن دہلوی و در ال محتوب فوق تعین وجودی ، تعین جی امبات نمودہ اند (دفتر ادل محتوب السبات ا

مکتوبات امام ربانی کے دفتر سوم مکتوب:۱۲۳ جس میں غوث التقلین سیدنا عبدالقادر جیلانی بھٹے یہ کے شعر افلت شہوس الاولین کی شرح ایام مرض میں خود حضرت امام ربانی قدس سرة العزیز نے بیان فر مائی تھی اور حضرت خواجہ معصوم کوسلک تحریر میں پرونے کا تھم دیا تھا حضرت خواجہ معصوم ارقام پذیریں:

در مرض آفر ایل ذرهٔ حقیر را وصیت به نوشتن بعضے ازی اسرار که قابل اظهار بودند چنانچ این فقیر به مقتضائے وصیت در ایام عزائے آنکفرت بحب فیم قاصر نویش با چشم گریاں و دل ریش مواجه روضه منوره نشسته آن در بائے ناسفته را در سلک نظم کشیده و داخل مکتوبات قدی آیات آنکفرت گردایند چنانچ ختم مکتوبات جلد نالث بهال مرقوبات مقرر آیات آنکفرت گردایند چنانچ ختم مکتوبات جلد نالث بهال مرقوبات مقرر

گشت (وفتر اول مکتوب: ۱۹۳**)**

کتوبات امام ربانی دفتر سوم کے آخری کمتوب: ۱۲۳ بنام شیخ طاہر جو نبوری جس میں حقیقت کعبہ کو ذات بے چون واجب الوجود سے تعبیر فر مایا ہے حضرت خواجہ معصوم بھتے ہے اسے حضرت امام ربانی قدس سرۂ العزیز کا تحریر فرمودہ لکھا ہے آنکضرت قد سنا اللہ بسرۂ الاقدس در مکتوبے کہ بیخ طاہر جونپوری نوشتہ اند حقیقت کعبہ عبارت از ذات بیجون واجب الوجود است جل سلطان (دفتر اول کمتوب: ۱۸۳)

حفرت خواجه محمر معيد مر مندى قدل سرة العزيز في مكتوب: ١٢٣ كوى آخرى مكتوب قرارديا به مستعدم مندي وتمام حقائق من في الكور الدياب بسي حقيقت محمدية وتمام حقائق من المناه عنه في أخر مكتوبه له قبل و فأته بايام قليلة ان الحقيقة المحمدية فوق جميع الحقائق

(مکتوبات سعید بیمکتوب: ۲۸)

تینوں دفاتر میں مکتوبات شریفہ کی تعداد ۲ ۳۵ ہے جن میں پہلے ہیں مکتوبات مصرت امام ربانی بھٹے ہے نے اپنے مرشد بزرگوارخواجہ بیرنگ خواجہ باتی بائند احراری بھٹے کی خدمت فیض درجت میں ارسال کیے جوآپ کے بلند احوال و کیفیات پر مشتمل ہیں چند مکا تیب مقدسہ آپ نے اپنے صاحبزادگان (حضرت خواجہ محمد صادق، مشتمل ہیں چند مکا تیب مقدسہ آپ نے اپنے صاحبزادگان (حضرت خواجہ محمد صادق مضمل ہیں چند مکا تیب مقدسہ آپ نے اپنے صاحبزادگان (حضرت خواجہ محمد صوم من اللہ کی اس کے مقدم اور خواجہ محمد صوب کی طرف صادر فر مائے۔ ایک محقد مقانون (دفتر سوم مکتوب : ۱۲) کی طرف ارسال طرف تحریر فر مایا، در مکتوب کی محقد خاتون (دفتر سوم مکتوب : ۱۲) کی طرف ارسال فر مائے بقیہ مکا تیب معاصر علماء دمشائخ ،اعیان سلطنت ،اراکین مملکت اور دیگر احباب فر مائے بقیہ مکا تیب معاصر علماء دمشائخ ،اعیان سلطنت ،اراکین مملکت اور دیگر احباب

جه ايران المراير الم

وم یدین و عامة المسلمین کی طرف ارقام فرائے گئے بعض کمتوبات عربی زبان میں تحریر اور فرمائے مگرزیادہ تراس وقت کی مروجہ زبان فاری میں لکھے گئے آپ کا انداز تحریر اور اسلوب بیان نہایت نصبے وہلیخ اور سلیس وشتہ ہے۔ بلا مبالغہ آپ کے مکتوبات شریفہ فاری اور با عظیم شاہ کار ہیں۔ مکتوبات شریفہ کی ایمیت کا انداز اس امر ہے بخوبی لگایا جا سکتا ہے کہ جس نے وین المجری کے تجرہ خبیثہ کوئے وین سے اکھیز پھینے اسلاب ہے کہ جس نے وین المجری کے تجرہ خبیثہ کوئے وین سے اکھیز پھینے اسلاب میں میں ایمیت کے تارو پودکومنتشر کر کے رکھ دیا سے جس نے میں ایوان سلطنت کو لرزہ براندام کردیا سے جس نے تجی تصوف کا قلع قمع کر کے تجازی طریقت کا رستہ دکھایا سے جس نے تجی تصوف کا قلع قمع کر کے تجازی طریقت کا رستہ دکھایا سے جس نے تجی تصوف کا قلع قمع کر کے تجازی طریقت کا رستہ دکھایا سے جس نے شرک و بدعت کا تا نابانا، طریقت کا رستہ دکھایا سے طریقت کا رستہ دکھایا سے میں از شول کو طشت از بام کردیا سے جس نے شرک و بدعت کا تا نابانا، تار تارکردیا کہ جے طوفوتی افکار اور عقل چالا کے بھی بھی رفز نہیں کر میں گے۔ تار تارکردیا کہ جے طوفوتی افکار اور عقل چالا کے بھی بھی رفز نہیں کر میں گے۔ بتول خطیب الاسلام صاحبز ادہ سیدفیق الحن شاہ بھی بھی رفز نہیں کر میں گے۔ بتول خطیب الاسلام صاحبز ادہ سیدفیق الحن شاہ بھی بھی رفز نہیں کر میں گ

رنو نہ اب کر سکے گی اس کو خرد کی حیلہ گری ابد تک کیا ہے دامانِ شرک و بدعت کو اس طرح تار تار تو نے

مكتوبات كي فهم وتفهيم كاامتمام

مکتوبات شریفه کی مقبولیت وافادیت کے پیش نظر حضرت خواجه محمد معصوم سربهندی معزت مفتی محمد باقر لا بهوری معرت مفترت مفتی محمد این ها وی البوری مفترت مفترت مفتی محمد این ها وی مسیح مفترت شیخ محمد مرادشای (ملک شام) میر سعدالله بحثی کوئی مسیح مفترت حافظ محسن سیالکوئی میں قیوم چہارم حضرت خواجه محمد زبیر حضرت شاه غلام علی و بلوی مسیح مفترت شاه احمد سعید محمد دی اور حضرت مفترت شاه احمد سعید محمد دی اور حضرت مفترت شاه علام علی و بلوی مسیح مفترت شاه احمد سعید محمد دی اور حضرت مفترت شاه علام علی و بلوی مسیح مفترت شاه احمد سعید محمد دی اور حضرت شاه علام علی و بلوی مسیح مفترت شاه احمد سعید محمد دی اور حضرت شاه علام علی و بلوی مسیح مفترت شاه احمد سعید محمد دی اور حضرت شاه علام علی و بلوی مسیح مفترت شاه احمد سعید محمد دی اور حضرت شاه علام علی و بلوی مسیح مفترت شاه احمد مفترت شاه علام علی و بلوی مسیح مفترت شاه علی و بلوی مسیح مفترت شاه علام علی و بلوی مسیح مفترت شاه علی و بلوی مفترت شاه علی و بلوی مفترت شاه علی و بلوی مسیح مفترت مفترت شاه علی و بلوی مفترت مفترت مفترت مفترت شاه علی و بلوی مفترت شاه علی و بلوی مفترت م

المن المراية المن المنان المن

مولانا نصراللہ ہونگی مجدوی رہنجی جسے اکابرین امت نے مکتوبات شریفہ کے درس و تدریس کا اہتمام فرمایا۔

حضرت شاہ احمد سعید فاروقی و استے جیں کہ میں نے حضرت شاہ غلام علی د ہوی و جنوب سے مکتوبات شریفہ کے مغلق مقامات کاحل سالہا سال ان کی خدمت باہر کت میں رہ کرسیکھا اور سنا اساور ان کے وصال کے بعد تقریباً چالیس برس تک اس کا مطالعہ کیا ۔۔۔۔ پھر کہیں جا کران اوق مقامات کاحل سمجھ میں آیا ، از ویگر ال چہوید۔ ای لئے آیے فرماتے ہیں:

"فميدن تدقيقات حضرت امام رباني رحمة الله تعالى عليه نهايت مشكل است كسى كه در علوم ظاهريه بد طولاني داشة باشد وسلوك و مقامات مخصوصه آنجناب بم بوجه لائق نموده ، البتة او را مناسبت به نمم آل معارف بيدا نوام شد و الأفلا"

"دلینی حضرت امام ربانی مختصیه کی تدقیقات کو بجمنا نهایت مشکل ہے۔ جو خص علوم ظاہر سے میں یدطولی رکھتا ہواور آپ کے مقامات بخصوصہ اور سلوک مجدد سے کی بھی ملاحیت رکھتا ہو، اس میں ان معارف عجیبہ کے نہم کی مناسبت پیدا ہوجاتی ہے۔ بصورت دیگروہ معارف عقل ونہم سے بالا ہیں"

(مناقب احديدومقامات معيديد)

حضرت امام ربانی قدس سرهٔ العزیز کی تصانیف لطیفه میں بیان فرموده اسرار وحقائق کو بے نقاب کرنے والے ایسے مردکائل کی ضرورت تھی جوروح ونفس ،عقل و خیال ،عالم امرادر عالم طلق کا جامع ہواور علامه اقبال مرحوم کی بارگاہ مجدد بیت میں کی مگی التجاء

تین سو سال سے ہیں ہند کے میخانے بند اب مناسب ہے تیرا فیض ہو عام اے ساقی

کی قبولیت بن کر منصهٔ شهود پرجلوه گرہو۔ چنانچہ ہمارے آقائے ولی نعمت، سرائی العارفین حضرت علامہ ابوالبیان بیرجم سعید احمہ مجددی بڑتے یہ نے تقریباً ربع صدی تک مکتوبات شریفہ کے افہام وتفہیم کے لئے درس وتدریس کا اہتمام فرمایا۔ آپ دارالعلوم نقشبندیہ امینیہ اے ماڈل ٹاون گوجرانوالہ میں درس نظامی کے طلباء وعلاء کو ہنتخبات مکتوبات امام ربانی بھی پڑھاتے رہے۔

البينات شرح مكتوبات

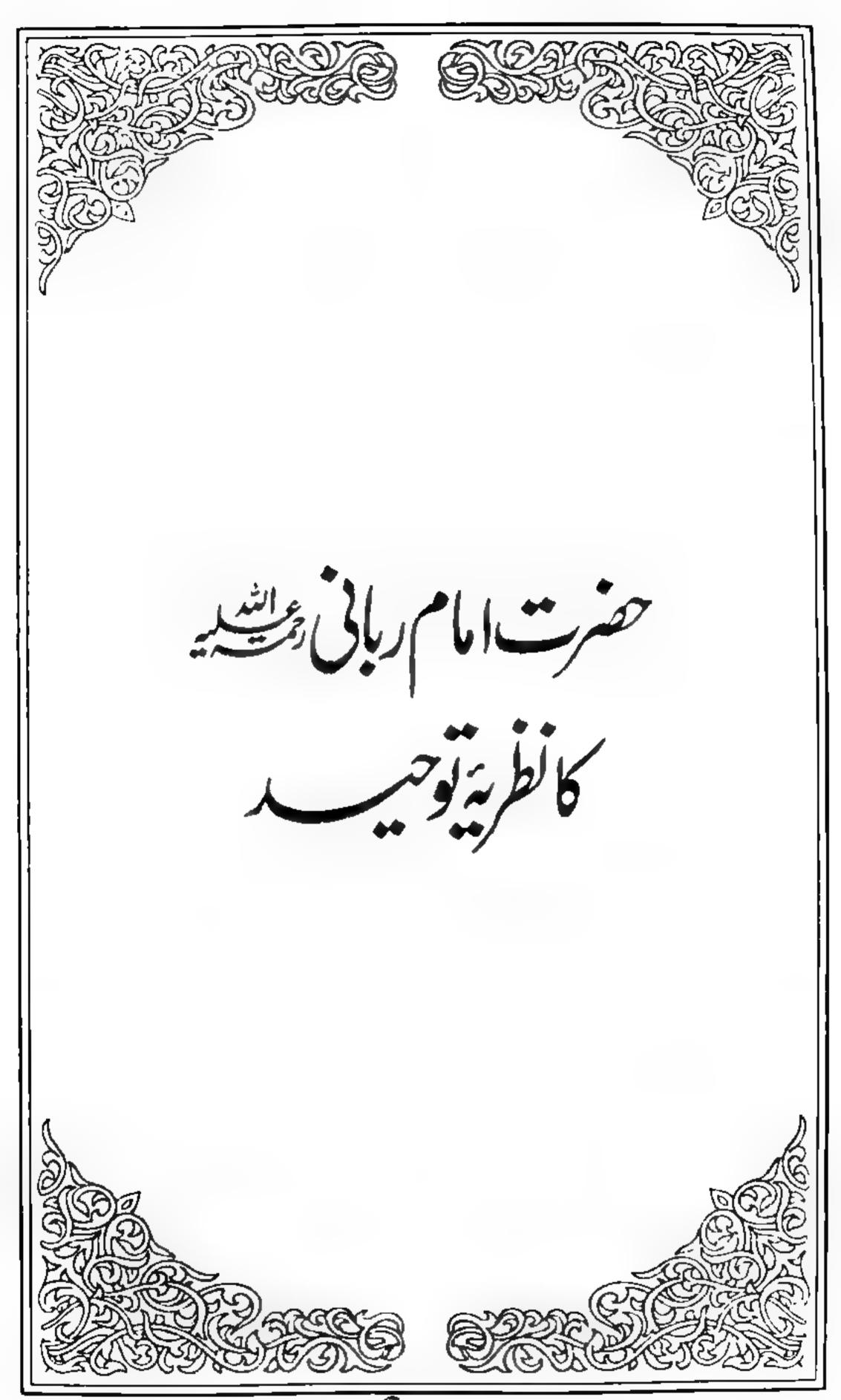
کتوبات شریفه کی شرح بقینا ایک مشکل ترین کام تھا کیونکه کتوبات امام ربانی برعبور اور اصطلاحات تصوف کا جان لینا برعبور اور اصطلاحات تصوف کا جان لینا برعبور اور اصطلاحات تصوف کا جان لینا بی کافی نہیں بلکہ حضرت امام ربانی بیشنید کے لامحدود کمشوفات ، حقائق ومعارف کو بیجھنے کیلئے اعلی روحانی استعدو کے ساتھ ساتھ بلندی فکر ونظر ، قال کے بجائے حال اور علم کہی کے ساتھ ساتھ علم وہی کی بھی ضرورت ہے ۔ اس کا تعلق وارادت قلبیہ اور مشاہدات و مکاشفات مشاہدات و مکاشفات مشاہدات و ان کو الفاظ کی حسین لڑی میں پروٹا اور بھی مشکل کام ہے بیجہ و تعالی اللہ کا دراک کر کے ان کو الفاظ کی حسین لڑی میں پروٹا اور بھی مشکل کام ہے بیجہ و تعالی اللہ رب العزت نے یہ ساری قابلیتیں وصلاحیتیں آپ کی ذات بابر کات میں و و بعت فرمائی تھیں ۔ والحب دہلہ علی ذالك

البتة البینات میں اندازتحریر اور اسلوب بیان نہایت فاضلانہ ہے جسے علمائے کرام اور صوفیاء عظام ہی سمجھ سکتے ہیں۔

(تفصیلات کے لئے صفات لا بوولاغیرۂ البینات شرح کمتوبات جلد دوئم کمتوب: ۳۸ البینات شرح کمتوبات کمتوب: ۴ ملاحظہ ہوں۔)

عصر حاضر کے معروف محقق جناب پروفیسر محمد اقبال مجددی صدر شعبہ تاریخ اسلامیہ کالج سول لائنز لا ہورالبینات شرح مکتوبات کے متعلق رقمطراز ہیں:

البینات، حفزت مجد والف تانی قدی سرهٔ کے دقیق فاری مکتوبات کی الیی شرح به جوخوش تعمی ہے ، جوخوش تعمی ہے اردو زبان میں ہے۔ جب سے پاکستان میں فاری کو زوال آیا ہے ، یہ مجما جانے لگا تھا کہ آپ کے مکتوبات کا بیالیا مجموعہ ہے جو بھاری پتھرکی مانند ہے جے صرف چند علاء بی اٹھا سکتے ہیں ۔لیکن حضرت مولانا محم سعیدا حمد مجددی مرحوم کی اس شرح نے اسے خاص و عام کے لئے نہ صرف آسان بناویا ہے بلکہ اسے متن اور مفہوم کے اتنا قریب کرویا ہے کہ صدیوں کا بُعد دور ہوگیا ہے۔



marfat.com
Marfat.com

صوفیائے کرام میں سب سے پہلے حضرت شیخ اکبر کی الدین ابن عربی بھٹے دورت (متوفی ۱۳۸ ھ) نے تصوف کو با قاعدہ فلفے کا رنگ دے کر مسکلہ تو حید کو'' وحدت الوجود'' کے نام سے متعارف کرایا ہے اور بے شار اصطفاحات وضع کر کے فلسفیانہ استدلال اور کشف وشہود کے ذریعے اس مسکلے کو ایک مخصوص انداز میں پیش فرمایا۔ ساتھ ہی فاری شاعری کے دکش انرات نے بھی ان تخیلات کو مزید تقویت پہنچائی۔ ساتھ ہی فاری شاعری کے دکش انرات نے بھی ان تخیلات کو مزید تقویت پہنچائی۔ چنا نچہ حضرت شیخ اکبر نے قرآئی آیات اوراحاویث نبویہ علی صاحبہاالصلوات سے بھی اپنی تاویلات کو ثابت کرنے کی کوشش فرمائی ہے اور اس امر پر پوراز ورصرف فرمایا ہے کہ وحدت الوجود ہی تو حید کی اصل حقیقت ہے اور اپنی اس تحقیق پر سابقہ فرمایا ہے کہ وحدت الوجود ہی تو حید کی اصل حقیقت ہے اور اپنی اس تحقیق پر سابقہ صوفیاء کے کلمات کو بطور استشہاد بھی چیش فرمایا ہے (مثلاً سُبُحَافِیْ مَا اَعْظُمَ شَافِیْ، اَنَا الْنَه وَغُیْرَهَا)

حضرت شیخ اکبرابن عربی برات یے کاس فلفہ کی تردید کرنے والوں میں حضرت ابوالمکارم رکن الدین ، شیخ علاو الدولہ سمنانی (متوفی ۲۳۱ه) حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی (متوفی ۲۳۱ه هه)، علامہ ابن تیمیه (متولد ۲۲۱، متوفی ۲۳۱ه هه) اور مشہور محدث ومورخ امام ذہبی (متوفی ۸۳۸ه) کے نام سرفہرست ہیں۔ چنانچہ علامہ ابن تیمیہ نے نظریہ وحدت الوجود کے رد میں ایک رسالہ ''فی اِنْهَالِ وَحَدَةِ

جه سراير المن المجيان المنافع المنافع

الُوجُوْدِ "كھا۔ليكن ابن تيميد كي بيتر ديدى جدوجبد شائد قبل از وقت تقى جس كامشرقى عالم اسلام پركوئى اثر مرتب نه ہوا اور نظريه وحدت الوجود كى جڑيں مزيد مضبوط ہوتى جلى عالم اسلام پركوئى اثر مرتب نه ہوا اور نظريه وحدت الوجود كا فلفہ ايك مسلمہ عقيدہ بن كر اسلامى معاشرت ميں سرايت كر گيا اور اسلام كى تعليم وتبليغ ،شعروا دب اور فلفه وحكمت پر بھى بيعقيدہ اثر انداز ہوگيا۔اس امر ميں كوئى كلام نہيں كہ بعض اكا برعام ،وصوفيا ۽ نے حضرت شيخ اكبركو تخت اور برے الفاظ ہے يادكيا ہے ليكن مي جى حقيقت ہے كہ بے شارعاما ،ومشائخ نے آپ كے فضل و كمال كا اعتراف كيا ہے۔

قانون قدرت کے مطابق تاریخ اسلام میں ایک عظیم الثان انقلائی واقعد رونما مواکر عبد نبوت سے تقریباً ایک بزار سال بعد حضرت امام ربانی مجد والف ثانی شیخ احمہ فاروقی سربندی برسید تشریف لائے اور انہوں نے تمام سلاسل تصوف میں اس بلند آبنی ہے تجدید واصلاح کا صور پھونکا کہ اس کی صدائے بازگشت آج کک و نیائے اسلام کے دروو بوار ہے آرہی ہے اور بمیش آتی رہے گی۔ آپ نے کمتوبات شریفہ اور دیگر تالیفات کے ذریعے صرف ایک ہی موقف کا تحرار اور ایک ہی وعوت کا اعادہ فر مایا کہ اس کی صوفیا ، کواپنے فکر واستدلال اور کشف و شبود کی بنیا وقر آن وسنت پر رکھنی چاہئے اور علائے الباسنت کے عقائد صحیحہ پر کمل اعتاد کرنا چاہئے۔ چنانچو ایک اقتباس ملاحظہ ہو! از جلہ عضروریا ہے طریق سالک اعتقاد صحیح است کہ علمائے اہل از جلہ عضروریا ہے وسنت و آگار سلف استفاط فرمودہ اند۔۔۔۔ و اگر سنت آن را از کتاب وسنت و آگار سلف استفاط فرمودہ اند۔۔۔۔ و اگر الفرض خلاف آن معانی مفومہ بحثف و المام ام ہے تھا ہم شود آن را اعتبار نہ باید کر د و ازان استعادہ باید نمود (دفتر اول کمتوب مارے)

چنانچه دسوی اور گیار ہویں صدی جری میں جب امام ربانی برائے۔ نے عالم

الحديد مراير لمت كانجمان المستحديد مراير لمن المحروب ا

اسلام کے حالات کا جائزہ لیا تو اس وقت کافی حد تک ابن عربی برسید کے اصل نظریہ وحدت الوجود کا حقیقی مفہوم نا پید ہو چکا تھا۔ ماسوائے چند محققین اصحاب تصوف کے مقصوفین کی اکثریت تو حید وجودی کو اتحاد وعینیت ادر احاطہ ومعیت ذاتیہ کے غلط مفاہیم کا جامہ بہنا چکی تھی اور تصوف پر طحدول ، باطنیو ل اور نور بخشیول نے قبضہ جمالیا تھا۔ نظریہ وحدت الوجود ، یونانی تو ہمات ، ایرانی تخیلات ، ہندوانہ نظریات اور دیگر غیر اسلامی اعتقادات کا معجون مرکب بن چکا تھا۔ دسویں اور گیار ہویں صدی جری کا یہ تصوف ابتدائی صدیوں کے اسلامی تصوف سے بہت کچھ مخرف و مختلف نظر آر ہاتھا۔ تصوف ابتدائی صدیوں کے اسلامی تصوف سے بہت کچھ مخرف و مختلف نظر آر ہاتھا۔ فرضیکہ ابن عربی بی بی خطریہ وحدت الوجود کے پردہ میں الحاد وحلول کی تعلیم دی جانے تکی تھی۔

توحير وجودي اورتو حيرشهودي كے درميان فرق

توحیدوجودی اورشہوری کے درمیان فرق کے متعلق چنداُ مورا جمالاً پیش خدمت ہیں تا کے نفس مسئلہ بچھنے میں آسانی ہوجائے۔

- 0 توحیدوجودی فناہے پہلے ماصل ہوتی ہے۔
 - توحید شبودی فنا کے بعد حاصل ہوتی ہے۔
- o توحید وجودی میں سالک ماسواً کی نفی کرتا ہے اور ہر چیز کو وجوب کے عنوان سے دیکھتااور ہمہادست (سب کھھالٹد ہی ہے) کہتا ہے۔
- توحید شہودی میں سالک مرتبہ تق الیقین تک پہنچ کر صحواور بقائے مشرف ہوتا ہے۔
 اور ممکن کومکن اور واجب کو واجب جانتا ہے۔
 - توحیرو جود ی ایک کوموجود جا نتا اور اس کے غیر کومعد وم سمجھتا ہے۔
- توحید شہودی ایک دیکھتا ہے یعنی بیر کہ سمالک کامشہود سوائے ایک کے کوئی نہ ہو۔

گویا توحیرِ وجودی اور شہودی میں اتنافرق ہے جتنا جانے اور دیکھنے یعنی علم اور عین علم اور عین علم اور عین علم اور عین میں ہوتا ہے لہذا توحید وجودی علم الیقین کے قبیل سے ہے اور توحید شہودی مین الیقین اور حق الیقین کے قبیل سے ہے۔ (فافھ مدوتل ہو)

اب یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اختصار کے ساتھ شیخ اکبر بھنتے ہے اور حضرت امر بانی بڑتے ہے کہ اختصار کے ساتھ شیخ اکبر بھنتے ہے اور حضرت امر بانی بڑتے ہے کے نظریہ تو حبیر وجودی اور شہودی کا بیان اور ان کے در میان فرق بیان کیا جائے (وَ بِاللهِ النَّدُونِیْقُ)

شيخ اكبركا نظريه ءتوحيد

تو حید کے بارے میں حضرت شیخ اکبر بڑھنے۔ کا مسلک میہ ہے کہ وجود ایک ہے اور وہ اللہ ہے اور وہی موجود ہے باتی ہر چیز فقط اس کا مظہر ہے۔ ان کے نز دیک ذات وصفات میں عینیت ہے۔ ان میں جوفر ق ہے وہ جو ہر اور عرض کے فرق کی طرح ہے عالم اس کی صفات کی محض بجل ہے۔

اس نظریہ کو ابن عربی بھٹے یہ نے یوں واضح فر مایا ہے کہ وجود، وجو دِمطلق ہے اور مراتب وحدت میں بدمر تبدلاتعین ہے۔وحدت اپنے تعینات یا تنز لات میں پانچ مراتب سے گزرتی ہے جنہیں تنز لات خمسہ یا حضرات نِمس کہتے ہیں۔

ذات وصفات

حضرت شیخ اکبراوران کے اتباع کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اسا وصفات واس کی عین ذات ہیں اوراساء وصفات آپس میں بھی ایک دوسرے کی عین ہیں مثلاً علم اور قدرت جس طرح بید دونوں صفتیں اللہ تعالیٰ کی عین ذات ہیں ای طرح بید دونوں صفتیں آپس میں بھی ایک دوسرے کی عین ہیں۔

من المين الم

مقام غیب الغیب میں کسی نام اور کسی طریقہ سے تعدد، تکثر ،تمایز ، تباین نبیں

- -

عالم اورخدا

حضرت شیخ اکبرکا مسلک یہ ہے کہ عالم اور ضدا میں عینیت کی نسبت ہے۔ اس عینیت کوظا ہر کرنے کے لئے وہ یا تو عالم کی نفی سے ابتداء کرتے ہیں یا ضدا کے اثبات سے ۔ وجو دِ عالم کی نفی سے ان کی مرادیہ ہے کہ عالم برائے تام ، فیرحقیقی اور وہمی وجود ہے جو خارج میں معدوم ہے ، موجود صرف خدا ہے ۔ عالم یا کثر ت کا وجود صرف تجلیات وصدت کی حیثیت سے ، بذات خود عالم کا کوئی وحدت کی حیثیت سے ، بذات خود عالم کا کوئی وجود نہیں ۔ اُلگ غیکان مناشقت کے ائیحة من الوجود و نصوص الکم کلمادریہ) یعنی وجود نہیں ۔ اُلگ غیکان مناشقت کے ائیحة من الوجود کی بوتک نہیں سوتھی ۔

حضرت امام ربانی کانظر بیه ء توحید

حضرت امام ربانی بھٹے کے ارتقائی سلوک کے مدارج کی ترتیب کو مدنظر دکھتے ہوئے اب ہم شیخ اکبر کے نظریہ توحید پر امام ربانی کی تنقید اور مخالفت کے دلاکل کی طرف متوجہ ہوتے ہیں ۔لیکن مید امر ملحوظ رہے کہ شیخ اکبر اور امام ربانی دونوں کے بیانات ونظریات استدلال علمی وعقلی کے علاوہ کشف وشہود کے اصولوں پر بعنی ہیں ، فرق صرف استدلال اور کشف کی صحت اور عدم صحت کا ہے۔

یہاں بیامربھی ملحوظ رہے کہ بل ازیں حضرت امام ربانی ، ارتقائے سلوک میں خود وصدت الوجود ایک روحانی و خود وصدت الوجود ایک روحانی و کشفی ادراک کی حیثیت ہے آپ کیلئے محقق ہو چکا تھا۔ آپ اس کو وجودیت کا ابتدائی

مرتبہ بھتے تھے،مقام ظلیت میں پہنچ کر بھی آپ نے وہاں قرار نہ پکڑا،اگر آپ نے تسكين يائى تو مقام عبديت ميں يائى - چنانچه آپ برحق اليقين كے طور برواضح ہوگيا کہ وحدت الوجود ایک متوسط اور عبوری مقام ہے ، تو آپ نے ایک عارف کامل اور صاحب کشف واجتہاد کی حیثیت ہے تینج اکبراور دومرےصوفیائے وجودیہ کے اس نظريه پرنفذونظر کا آغاز فر ما یا اوراس کشف وشهو د کوجس پرتوحید وجودی کی بنیا در کھی گئی تقى ،سكريه اقوال و احوال قرارد ہے كر توحيد خالص كا وہ قرآنی نظريه پیش فرمایا جو وحدت الوجود ہے یکسر متضا وتھا اور جس کی تعبیر آپ نے وحدت الشہود ہے فر مائی اور ای نظریہ تو حید کوآپ نے وحی النی کا ماخذ اور تو حید کا اصلی اسلامی تصور قرار دیا۔ آپ کی اس کشفی اور استدلالی تخلیق و تحقیق نے مجمی تصوف کا رخ اسلامی تصوف کی طرف موڑ ویا اور عالم اسلام میں ایک زبردست فکری بخشفی اور روحانی انقلاب بریا کرویا۔ آپ کا بیش کردہ نظریہ وحدت الشہود آپ کی زندگی میں ہی عالم اسلام کی اکثریت نے تبول کرلیاتھا اور آپ کے بعد اہل تصوف میں آج سک کوئی بھی قابل ذکر آواز اس نظر سے کے خلا ف نبیں اٹھی مگود وسرے سلاسل کے بعض متصوفین وحدت الوجود پر قائم رہے لیکن حضرت امام ربانی کی تر دیدیا تغلیط کی کسی کو جراُت نه ہوتگی۔ کیونکہ آپ کے استدلالا ت علمي وتشفي مني بركتاب وسنت بين إورعلمائ ابل سنت كے اعتقادات صحيحه كنين مطابق بير والحمد لله على ذالك

ذات وصفات

شیخ اکبر کے نزدیک ذات اور صفات میں عینیت ہے۔ امام ربانی فرماتے ہیں کہ اگر ذات وصفات میں عینیت ہے۔ امام ربانی فرماتے ہیں کہ اگر ذات وصفات عین یک دیگر ہیں اور اگر عالم جمل صفات ہے تو ان دونوں تضیوں کا اِزی نتیجہ وحدت الوجود ہے حالا نکہ دونوں تضیے خلط جیک میں کہ الوجود ہے حالا نکہ دونوں تضیے خلط جیک

المحري سرماييلت كانجمان المحالي المحرود المحر

صفات عین ذات نہیں بلکہ زائد علی الذات ہیں۔ متکلمین ماتر ید بیکا بہی مذہب ہے۔ حضرت امام ربانی ان کے ہمنوا ہیں کیونکہ بیہ صفات کمالاتِ ذاتیہ کے علاوہ زائد برذات متصور ہوئی ہیں۔ پس بیہ صفات اضافی ہیں اور تخلیق عالم کی نسبت وجود میں آئی برذات متصور ہوئی ہیں۔ پس بیہ صفات اضافی ہیں اور تخلیق عالم کی نسبت وجود میں آئی ہیں۔ بیام کشف صحیح سے معلوم ہواہے اور وحی کے مطابق بھی بہی حق ہے۔ ارشاد ہیں۔ بیام کشف سیح سے معلوم ہواہے اور وحی کے مطابق بھی بہی حق ہے۔ ارشاد خداوندی ہے اِن اللّٰہ لَغَنِی عَنِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهُ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الل

پس اللہ تعالیٰ ابنی ذات میں کامل ہے اس کی ذات، صفات سے پخیل نہیں پاتی
کیونکہ وہ ابنی ذات کے اعتبار سے موجود، تی ، قیوم ، قدیر ، علیم ، بصیر، سیج ، کلیم اور مکون
ہے ۔ آپ کے نز دیک عالم ، ظل صفات ہے اور صفات ظل ذات یہ تعینات یا تنز لات
کے قول سے آپ احتر از کرتے ہیں کیونکہ اس سے عینیت کا حمال ہوتا ہے ۔ علاوہ
ازیں عقل سے کا مقتضی بھی یہی ہے کہ صفات ، ذات کے علاوہ ہوں ۔ (فافھ مد)

دوسراتفیہ اس کے غلط ہے کہ عالم بخلی صفات نہیں بلکہ ظلِ صفات ہے کونکہ اگر عالم بخلی صفات ہوتا تو وہ عین صفات ہوتا حالا نکہ صفات کا لی ہیں اور عالم نقص ہے بھرا ہوا ہے۔ مثلاً خدا کی صفت علم کی کوئی حما تگت انسان کی صفت علم ہے نہیں کہ ایک کو دوسرے کی بخلی خدا کی صفت علم کی کوئی حما تگت انسان کی صفت علم ہے نہیں کہ ایک کو دوسرے کی بخلی کہا جا سے نیز امام ربانی کے نز دیک یہ بھی کشف سیحے سے ثابت ہوا ہے کہ عالم بخلی صفات ہے۔ علاوہ ازیں وہی خداوندی بھی ای کشف کی صحت کی خبر دیتی ہے۔ مثلاً سُبھائ کر تیت الْعِزَ قَرِ عَمّاً یک صفت و ثناء کر تے صفاح ہوا کی صفت و ثناء کر تے الله میں کوئی مما تک تبیں۔ معلوم ہوا کہ صفات انسانی اور صفات خداوندی میں کوئی مما تک نہیں۔

(دفتر دوم مکتوب:۱۱۰ دفتر سوم مکتوب:۱۱۰)

عالم اورخدا

مصرت شیخ اکبر عالم اور خدا میں عینیت ثابت کرتے ہیں جب کہ حضرت امام رہانی برسید کے نزویک خارج میں حقیقی وجود صرف ذات خدا کا ہے اور عالم کو وجود خارجی عطا ہوا ہے اور یہ وجود ، نمود بے بود ، سے زیادہ نہیں تاہم یہ نمود ایسی بھی نہیں جو ہمارے وہم وخیل پر منحصر ہو بلکہ وہ اپنے آپ موجود ہے ۔ اس کی مثال شعلہ جوالہ کی ہمارے وہم وخیل پر منحصر ہو بلکہ وہ اپنے آپ موجود ہے ۔ اس کی مثال شعلہ جوالہ کی طرح ہے جسے ایک لکڑی کے سرے کوآگ لگادیں پھر لکڑی کے دوسرے سرے کو پکڑ کر تیزی ہے تھما عیں ، رات کے وقت دور سے دیکھنے والے کوآگ کا ایک دائرہ (نظر آگ کا ایک دائرہ نظر آگ کا ایک دائرہ نظر میں اور فی نفسہ قائم کردیا جائے تو عالم کا وجود اس دائرہ و میں اموالی ۔ (دفتر سوم کتوب ۱۸۰۵)

عالم اور خدا کے مابین عینیت ٹابت کرنا ، ای قسم کی تلطی ہے جیسے کوئی صاحب
کمال اپنے پوشیدہ کمالات کو ظاہر کرنے کیلئے ایسے حروف اور آوازیں ایجاد کرے جو
اس کے کمالات پردلیل ہوں اس پر کوئی میہ کہنے گئے کہ میہ حروف اور میہ آوازیں اس
موجد کا عین ہیں۔ (دفتر اول کمتوب: ۳۱)

حضرت امام ربانی فرماتے ہیں کہ عالم اور خدا کے مابین اس کے سواء اور کوئی نسبت نبیں کہ خدا خالق ہے اور عالم مخلوق ہے اور خالق کے پوشیدہ کمالات پردلیل ہے۔

تنزيبه وتشبيب

شیخ اکبر تنزیبه وتشبیبه دونوں سے توحید کا اثبات کرتے ہیں۔ جبیبا کہ آپ نصوص الحکم کلمہ نوحیہ میں رقم طراز ہیں:

وانقلت بالتشبيه كنت محددا

فأن قلت بألتنزيه كنت مقينا

الله المنظمة المنظمة

وان قلت بالامرین کنت مسددا و کنت امامانی المعارف وسیدا تزیبه کامغی به باکرتا به تزیبه کامغی به بیاکرتا ، علم کلام کی اصطلاح میں یافظ اس مفہوم کوظا برکرتا به کہ فداکی ذات میں مخلوق کی صفات کا ثبات نبیں کیا جا سکتا ۔ تشبید کامغی به نشا شار دیا'' علم کلام کی اصطلاح میں خالق کومخلوق کی صفات سے متصف کرنا تشبیبہ ہے ۔ شیخ اکبر کے نزد یک تنزیبہ محض یا تشبیبہ مطلق سے فداکی ذات میں تقید بیدا ہوجاتا ہے۔ مضرت امام ربانی فرماتے ہیں کہ شیخ اکبر کا یہ فرمانا کہ اللّا غیتان محاشقت رائع تھے ۔ اللّا غیتان محاشقت رائع تھے ۔ میں اللّه جُود (نصوص الحکم کلمادریسی)

'' یعنی اعیاب خارجی نے وجود کی ہوتک نہیں سوٹھی'' تو پھر تنزیبہ کرنے میں تحد دوتقید کیوں پیدا ہوسکتا ہے؟ خدا تو موجود ہادر عالم موہوم ،اور مخیل محض اور نفس الا مرمیں غیر موجود ، ایسی صورت میں اگرتحد مید وتقید کا واقع ہونات لیم کیا جائے تو مطلب ہوگا کہ موجود کی تحد ید موہوم سے ہوگتی ہے۔ یہ کہنا بالکل ایسا ہی ہے جیسے کوئی یہ کہہ دے کہ خدا کا وحد ہ لاشریک ہونا اس سے باطل ہوجا تا ہے کہ اس کے شریک کا تخیل کیا جاسکتا ہے۔ (دفتر سوم کمتوں یہ ک

دوسرے یہ کہ اگر تنزیبہ وتشبیبہ کو طلایا جائے تو ماسوی اللہ باتی نہیں رہتا۔ ارشاد قرآنی قُل یا اُلْفِی الْکِیتَابِ تَعَالَوُ اللّٰ کَلِمَةِ سَوَآءِ بَیْنَنَا وَبَیْنَکُمْ اَلّٰا نَعُبُدَ اِلّٰ اللّٰهُ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَیْتًا وَلَا یَتَخِدُ بَعُضُنَا بَعْضًا اَرْبَا بَا مِن لَعُبُدَ اِلّٰ اللّٰهُ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَیْتًا وَلَا یَتَخِدُ بَعُضُنَا بَعْضًا اَرْبَا بَا مِن لَعُبُدَ اِللّٰهِ اللّٰهِ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَیْتًا وَلَا یَتَخِدُ بَعُضُنَا بَعْضًا اَرْبَا بَا مِن لَعُبُدَ اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ مَنْ اللّٰهِ اللّٰهِ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ اللّٰهِ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهِ وَلَا الللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا الللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَلَا الللّه

تیسرے میہ کہ جولوگ تنزیم ہے ساتھ تشبیبہ کو طاتے ہیں وہ نہیں جانے کہ وہ فرات ہارے عقل وادراک ہے بالاتر ہے اور جسے وہ تشبیبہ خیال کرتے ہیں وہ ان خوات ہمارے عقل وادراک ہے بالاتر ہے اور جسے وہ تشبیبہ خیال کرتے ہیں وہ ان کے وہ می مخیل کے تراشے ہوئے بت ہیں، جنہیں ان لوگوں نے غلطی ہے خداتصور کرلیا میں معتمل کے وہ می وکٹ بت ہیں، جنہیں ان لوگوں نے غلطی ہے خداتصور کرلیا معتمل کے وہ میں کے وہ کے وہ میں کے وہ میں کے وہ میں کے وہ میں کے وہ کے وہ

المراير المرا

ہے۔وہ ذات اس سے بالاتر ہے کہ ہمارے کشف وشہود میں آسکے. ...

(دفتر سوم کمتو ب: ۹)

نيز حضرت امام رباني فرمات جين:

دعوت انبیاء علیم السلوات والتسلیات به تنزیمه صرف است و کتب سماوی ناطق به ایمان تنزیبی است ---- بیج شنیده که مهیغمبر دعوت بایمان تشبیه نموده است و فلق را ظهور فالق گفته (دنتراول کتوب:۲۷۲) دعوت بایمان تشبیه نموده است و فلق را ظهور فالق گفته (دنتراول کتوب:۲۷۲) (یعنی) تمام انبیاء کرام علیم السلام نے (توحید کے بارے میں) تمزیم مرف کی دعوت دی ہے اور تمام آسانی کتابیں ایمان تنزیمی پر ناطق ہیںآج تک کی فروت دی ہو نے نبیس سنا کہ کی چنیم النظیمین نے لوگوں کو تو حید شبیمی پر ایمان لانے کی دعوت دی ہو اور خالق کا ظہور قرار دیا ہو۔

اصل اورظل

حفرت شیخ اکبر برائی نے وحدت الوجود کی بنیاداصل اورظل کی عینیت پررکی ہے۔ (جیما کہ حضرت ابن عربی نے نصوص الکم کلہ یوسفیہ میں بیان فرمایا و آغیمانگا فی نفس الا نفیر ظلفہ لاغیرہ فی میس شی نہیں بوسک ۔ الزنم یظلفہ لاغیرہ فی محضرت امام ربانی بوسٹیر کے نزو یک ظل شی میس شی نہیں بوسک ۔ ظل تو اصل کے مشاہد دمماثل ہوتا ہے۔ خدا اور عالم کی نسبت کے باب میں اگر انسل اورظل کی نسبت پر قیاس کیا جائے توظل ممکن ہے اور اصل واجب سیمکن کی حقیقت عدم ہے اور واجب کی حقیقت وجود ، پس اصل اورظل کوعین کید و گرنہیں کہا جاسکا۔ عدم ہے اور واجب کی حقیقت وجود ، پس اصل اورظل کوعین کید و گرنہیں کہا جاسکا۔ مثلاً اگر کسی شخص کا ساید دراز ہوجائے تونہیں کہ سکتے کہ و شخص دراز ہوگیا۔ اول تو عالم خدا کاظل ہی نہیں اور اگر عالم کو خدا کاظل مان بھی لیا جائے تو عینیت متحق نہیں ہوتی ۔ خدا کاظل ہی نہیں اور اگر عالم کو خدا کاظل مان بھی لیا جائے تو عینیت متحق نہیں ہوتی ۔ فدا کاظل ہی نہیں اور اگر عالم کو خدا کاظل مان بھی لیا جائے تو عینیت متحق نہیں ہوتی ۔ فدا کاظل ہی نہیں اور اگر عالم کو خدا کاظل مان بھی لیا جائے تو عینیت متحق نہیں ہوتی ۔ فدا کاظل ہی نہیں اور اگر عالم کو خدا کاظل مان بھی لیا جائے تو عینیت متحق نہیں ہوتی ۔ فدا کاظل ہی نہیں اور اگر عالم کو خدا کاظل مان بھی لیا جائے تو عینیت متحق نہیں ہوتی ۔ فدا کاظل ہی نہیں اور اگر عالم کو خدا کاظل مان بھی لیا جائے تو عینیت متحق نہیں ہوتی ۔ فدا کاظل ہی نہیں اور اگر کائم کو خدا کاظل مان بھی لیا جائے تو عین تارہ کو تارہ کی کرنے ہو کیا جائے کیا جائے کی کرنے ہو کائی کی کرنے ہو کہ کرنے ہوتی کرنے اور لیک تو دور کی کرنے ہو کی کرنے ہو کرنے ہو کی کرنے ہوتی کی کرنے ہو کرنے ہو کرنے ہو کرنے ہوتی کرنے ہو کرنے ہو کرنے ہوتی کرنے ہوتی کرنے ہوتی کرنے ہوتی کرنے ہوتھ کرنے ہوتی کرنے ہوتی کرنے ہوتی کرنے ہوتی کرنے ہوتی ہوتی کرنے کرنے ہوتی کرنے ہوتی کرنے ہوتی کرنے کرنے ہوتی کرنے کرنے ہوتی کرنے کرنے کرنے کرنے ہوتی

جه اينان المجان المجا

اصل اورظل کامعنی ہیں''شی اور اس کا سابی'۔ حضرت شیخ اکبر نے اس کونمود
کے معنی میں استعال کیا ہے۔ ظل ، انعکاس یا پر تو کی حیثیت سے بھی متصور ہوتا ہے جو
قریباً بجلی یا ظہور کا متر ادف ہے۔ حضرت امام ربانی کے نزد یک ابتداء'اس کے معنی
سائے کے ہیں جوشئ سے مشابہت رکھتا ہے لیکن جوں جوں وہ ترتی کرتا جاتا ہے ظل ک
حیثیت محض سابیہ کی ہوتی جاتی ہے اور بیلفظ کم حیثیت اور نمود ہے بود ہونے کو ظاہر
کرتا ہے۔ انجام کا ظل کے معنی صرف نتیجہ کے رہ جائے ہیں۔

انسان اورخدا

حضرت امام ربانی کے فزدیک صدیث تحلق الله احتم علی صورت المام ربانی کے فزدیک صدیث تحلق الله احتم علی صورت المام رقم الحدیث: ۵۸۷) کی جوتادیل شخ اکبرنے کی ہوہ مجی فلط ہے ۔ اس کے ہرگزید معنی نہیں کہ صفات خالق مجسم ہوگئیں اور انسان کی صورت افتیار کرلی ہے بلکداس کے معنی صرف بیجیں کہ خدا اور روح انسانی دونوں لا مکانی ہیں اور انسان کی حوث ہوں کے مماثل ہیں (دفتر اول کم توب: ۲۸۷) ۔ ور نہ خدا اور انسان میں تو بڑا فرق ہے جیے ایک مکڑی میں جو اور انسان میں تو بڑا فرق ہے جیے ایک مکڑی میں جو جو السات اور ایک ایک چونک سے سارافظام زین وا سان درہم جالات اور خدا تو بین کی ایک چونک سے سارافظام زین وا سان درہم برہم ہوجائے ، انسان اور خدا تو بین کی ایک چونک سے سارافظام زین وا سان درہم کی ایک جونک سے سارافظام زین وا کم توب: ۱۳۰۰ کی مرب تو بی الم ربانی کے فزدیک انسان دورج سے عبارت ہے اور روح عالم امر سے تعلق رکھتی ہے۔ البندا اس کے دجود کی توعیت خات سے عبارت ہے اور روح عالم امر سے تعلق رکھتی ہے۔ البندا اس کے دجود کی توعیت خات سے عبارت ہے اور روح کا الم اس تحلق متفری نہیں ۔ قبل المرق نے مین آخرے دین قات سے تعلق ہے گئی وہ کی دوسری ہی ہی متفری نہیں ۔ قبل المرق نے مین آخر وین وین آخر وین آخر

حضرت شخ اکبرنے من عُرِّفٌ نَفْسَه فَقَلْ عَرِّفَ رَبَّه ' کی تاویل میں جو اپنفس کی معرفت کوخدا کی معرفت قرار دیا ہے (نصوص اٹکم کلمہ ابرامیمیہ) اس کے معنی marfat.com

جه سراين المجان المحالي المحالية المحالي

یہ بیں کدانسان اور خداعین یک ویگر ہیں بلکہ اس کا مطلب صرف بیہ ہے کہ جو تحف ابنی فطرت کے نقائص اور عیوب کو تحسوس کر لیتا ہے وہ (اس حقیقت کو) پالیتا ہے کہ فضائل اور کمالات صرف خدا کی ذات میں ہیں اور ای کے فضل سے ہم میں پیدا ہو سکتے ہیں وی فضائل اور کمالات کا مجتمع اور سرچشمہ ہے۔ (دفتر اول کمتوب: ۲۳۳)

حضرت امام ربانی فرماتے ہیں کہ معیت ،قرب ، سریان اور احاطہ کی حقیقیں ہارے نہم وادراک ہے بالاتر ہیں اور ذات حق تعالی وراء الوراء ثم وراء الوراء ہے۔ گوایک مقام پرآپ کا رجیان صرف اس قدر پایا جاتا ہے کہ ان عنوانات ہے مراد قرب واحاطہ ذاتی نہیں بلکہ قرب واحاطہ علی مراد ہے۔ (والله اعلی بالصواب)

اور جن لوگوں نے قرب واحاطہ ذاتی مرادلیا ہے وہ غلبہ کال اور سکر وقت پر جنی ہے۔ وہ سا لک جومقام محو سے بہرہ یاب ہوجاتے ہیں ان علوم سے بیز ار ہوجاتے ہیں حضرت امام ربانی کو بھی اثنا ہے سلوک میں بیسکری احوال ومعارف حاصل ہوئے تھے لیکن آخر کاروہ ان معارف ہے گزر گئے۔

سامنانہیں کرسکااور بقول علامہ اقبال مرحوم رمع تنین سو سال سے ہیں ہند کے میخانے بند

حضرت شاه ولى الثدمحدث دبلوى بيسييه

حضرت امام ربانی کے بعد پہلاتھ جس نے اس بحث پرتقریر کی وہ شاہ ولی الله بیں جوحضرت امام ربانی کے قریباً ایک صدی بعد ہوئے۔ شاہ ولی اللہ ایک بزے سر کردہ صوفی ، عالم دین اور صاحب باطن شار ہوتے ہیں ۔ شاہ صاحب نے قریبا ٣٢ ١١ هين ايك رساله لكعا، جس كانام "فيمله وحدت الوجود والشهود" ہے۔اس رساله میں جو کمتوب مدنی کے نام سے مشہور ہے ، شاہ صاحب نے حضرت ابن عربی اور حضرت امام ربانی کے نظریہ و توحید میں تطبیق ثابت کی ہے۔ لینی یہ بتایا کہ حقیقاً ان دونوں بزرگون کے خیالات میں کوئی فرق نہیں اور ان کا نزاع فی الواقعی نزاع لفظی ہے۔اس تطبیق کی ابتداء شاہ صاحب نے اس دعویٰ سے کی ہے کہ مجھے تطبیق کاعلم عطا كيا كيا ہے ۔ليكن ان كے بيان سے مبادر موتا ہے كدوہ بيتقرير بربنائے كشف وشہود نہیں کررہے کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابن عربی اور حضرت امام ربانی کے بیانات کوسامنے رکھ کرایک تھم کی حیثیت سے تقریر کررہا ہوں اور بیمیری تقریران دونوں بزرگوں کے بیانات کی فقط تو جیہہ ہے۔ شاہ صاحب کی سخی تطبیق ہے بہت بڑی بحث پیدا ہوگئ جو مدت تک جاری رہی۔ بہر حال حضرت امام ربانی کے نظریہ توحید شہودی کے اکثر قائلین نے آج تک شاہ ولی اللہ کے نظریہ طبیق کوتسلیم ہیں کیا۔

شاه ولى الله كانظريية ليق

حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ ذوقِ شجیح سے ادراک ہوتا ہے کہ وجودایک marfat.com

Marfat.com

شی ہے، قائم بنفسه اور مُقَوِّه لِغَیْرِ لا، یه وجود مُنْبَسِط ہے جوصور موجود ات اختیار کرلیتا ہے اور اس وجود میں تنزلات واقع ہوتے ہیں۔

دوسرے مقام پرفر ماتے ہیں وجود منتبسط محسوں اور معقول میں مشترک ہے، یہی وہ مفہوم ہے جس کی بناء پر وہ معدوم کاغیر ہے۔ (نیملہ وحدت الوجود دائشہود: ۲۳) وہ وجود لا بشرطشک ہے، وہ ہیو لی ہے۔ تمام موجودات کا دوسرے مرتبے میں وہ وجود بشرط لا ہے۔ جیسے انسان اور فرس اور تیسرے مرتبے میں وہ وجود بشرط شے ہے جیسے ارسطو، اور یہی وحد ہے وجود بشرط شے ہے جیسے ارسطو، اور یہی وحد ہے وجود ہے۔ (نیملہ وحدت الوجود والشہود: کے)

اورجس چیز کا نام وصدت شہود ہے وہ یہ ہے کہ اساء وشیون منعکس ہو گئے ہیں اعدام متقابلہ میں اور اس طرح ممکن وجود ہیں آگیالیکن استعارے اور تشبیہ ہے قطع نظر کرے دیکھا جائے تو اس کے معنی نقط یہ نگلتے ہیں کہ واجب کامل ہے اور ممکن ناتعی اور ضعیف و بے حقیقت اور یہ بھتا کہ حقائق ممکنات اساء وصفات ہیں جو مرتبہ علم میں متمیز ہو گئے ہیں یا یہ بھتا کہ حقائق ممکنات اساء وصفات ہیں جو اعدام متقابلہ میں منقلبہ میں اسلیم ہوگئے ہیں یا یہ بھتا کہ حقائق ممکنات اساء وصفات ہیں جو اعدام متقابلہ میں مُنظیع ہو گئے ہیں بعینہ ایک ہی بات ہے۔ ان میں اگر بچھ فرق ہے بھی تو وہ اتنا کم منظلب می ہوگئے ہیں بعینہ ایک ہی بات ہے۔ ان میں اگر بچھ فرق ہے بھی تو وہ اتنا کم وحدت ہودواور وحدت شہود میں تباین ہے فقط تسام ہے۔ این عمر بی کا ذہب بھی وہی ہے جو شخ وجوداور وحدت وجوداور وحدت وجوداور وحدت شہود میں تباین ہے فقط تسام ہے۔ این عمر بی کا ذہب بھی وہی ہے جو شخ

(فيمله وحدت الوجود والشبود:٢٩)

میکی ممکن ہے کہ حضرت شاہ دلی اللہ نے دونوں نظریات میں تطبیق اس دور کے حال سے چیش میں اس دور کے حال سے دونوں میں وحدت فکری کا رجحان بیدار ہوسکے۔ (والله اعلمہ بالصواب)

حضرت خواجهميرنا صرعندليب بركتيب

خواجہ میر ناصر عندلیب نے اپنی کتاب نالہ وعندلیب (۱۱۵۳ھ) میں فر مایا ہے کہ وحدت شہود قرین صواب ہے۔ گوکیفیت وحال کے اعتبار سے دونوں کا منشاء ایک ہی کیوں نہ ہو۔ ان کے نزویک جب وحدت الوجود کا نظریہ ہی غلط ہے تو وہ تطبیق کا تصور بھی نہیں مانتے۔

حضرت خواجه مير در و برهيد

ال تقریر کی توضیح مزیدان کے صاحبزادے حضرت نواجہ میر درد نے پہلے اپنی

کتاب '' واردات درد' کی شرح میں لکھی۔ واضی ہوکہ ان دونوں بزرگوں کی تقریر

کشف وشہود پر بٹی ہے اور خواجہ میر درداپنی کتابوں کو لفظ بلفظ البائی فرماتے ہیں۔

خواجہ میر دردفرماتے ہیں کہ و صدت وجود کے میں فقط بید ہیں کہ موجود بالذات صرف

وہی ہے۔ اس کے یہ معنی نہیں کہ واجب اور ممکن کی ماہیت ایک ہے اور عبداور معبود

ایک دوسرے کا عین ہیں یا خدا کی طبیعی کی طرح اپنے افراد میں موجود ہے کہ بیسراسر

زندقہ ہے اور اس معنی میں وحدت وجود کا عقید واکا برصوفیاء کے شیک مفہوم کو نہ تھے پر

بنی ہے۔ فہ ہب میں توحید وجود کی کہایں معنی کوئی اہمیت نہیں کہ وجود ، موجودات میں

ماری ہے کیونکہ '' کشرت میں وحدت' جوعوام کی زبان پر ہے اور ہم بندوجوگی اس پر

ماری ہے کیونکہ '' کشرت میں وحدت' جوعوام کی زبان پر ہے اور ہم بندوجوگی اس پر

ماری ہے کیونکہ ڈ کشرت میں وحدت' جوعوام کی زبان پر ہے اور ہم بندوجوگی اس پر

ماری ہے کیونکہ ڈ کشرت میں وحدت' جوعوام کی زبان پر ہے اور ہم بندوجوگی اس پر

مند کی میں آجا تا ہے ایسان کوئی شرط نہیں ۔ وہ تو یا لکل ایک متبذل مسکلہ ہے۔

ذرا ساسم جھا دینے سے بچھ میں آجا تا ہے ایسا عقید وانبیاء کی بعثت کا مقصود نہیں ہوسکا۔

ذرا ساسم جھا دینے سے بچھ میں آجا تا ہے ایسا عقید وانبیاء کی بعثت کا مقصود نہیں ہوسکا۔

ذرا ساسم جھا دینے سے بچھ میں آجا تا ہے ایسا عقید وانبیاء کی بعثت کا مقصود نہیں ہوسکا۔

(ملم الکا ہے ۔ ۲۵)

دومرا مسئلہ وحدت شہود ہے۔ اس کے معنی بیہ ہیں کہ ذات واجب کے بغیر موجودات ای ایک ذات کے نور سے موجود موجودات ای ایک ذات کے نور سے موجود است مکند کا وجود نہیں ہوسکتا اور جملہ موجودات ای ایک ذات کے نور سے موجود marfat.com

ہیں۔ اکثر ناوا تف جوشے مجدد کے کلام کی حقیقت کونہیں سمجھے، اپنے گمان میں انہیں ظل کا قائل سمجھے ہیں۔ حالانکہ ان کی بیرائے محفل وسطِسلوک میں تھی ، اکثر صوفیائے خام و ناتمام جوابی زعم میں اپنے آپ کو عارف کا ال سمجھتے ہیں شیخ مجدد کی تصانیف کود کھ کر جن میں اثنیت اور'' ہمہ از وست' کا بیان ہے خیال کرتے ہیں کہ وہ حقیقت سے ناوا قف سے اور کے ونکہ مسکل تو حید بہت مشکل ہے اور وہ ان پر پوری طرح منکشف نہیں ہواتھ گروہ یہ نہیں سمجھتے کہ کُلُّ قِبن عِنْ یہ اللّٰہ کے مطابق" ہمہ از وست' کی تھمدیق موتی ہے ہوتی ہے۔ اس لئے' ہمہ اوست' غلط ہے اور 'ہمہ از وست' کی تھمدیق

(علم الكتاب: ١٨٢٣)

اگرچہ کیفیت اور حال کے اعتبار ہے دونوں کا مقصود ایک ہی ہے یعنی قلب کا ماسوا کی گرفتاری ہے آزاد کرتا ہیں اگر کوئی ان دونوں کیفیات بیں ہے کی ایک ہے یا دونوں ہے مشرف ہوجائے تو ایک ہی بات ہے۔ وحدت وجود اور وحدت شہود دونوں مسائل بعد میں پیدا ہوئے ہیں ، بعض صوفیوں نے وحدت وجود کو آن واحادیث کی مسائل بعد میں پیدا ہوئے ہیں ، بعض صوفیوں نے وحدت وجود کو آن واحادیث ہا تاویلات ہے ثابت کیا جبکہ نظر ہے وحدت شہود صریح آیات قرآنے وصحیح احادیث ہا تابت ہے۔ اکثر صوفیائے وجود ہے اپنے عقل ووجد ان کے تابع ہیں اور بمر تبدء اولی ثابت ہے۔ اکثر صوفیائے وجود ہے اپنے عقل ووجد ان کے تابع ہیں اور بمر تبدء اولی کا کہ دوری تبدیت کرتے ہیں اور فقط بمر تبدء ثانی نقل کے ضمن میں رسول القد ہے تیں۔ کر وری تبدیت کرتے ہیں اور آیات واحادیث کو یا حقیقت میں شریعت سے آئیں کوئی سروکا رئیس بلکہ جو بچھا بنی عقل ووجد ان سے کو یا حقیقت میں شریعت سے آئیں کوئی سروکا رئیس بلکہ جو بچھا بنی عقل ووجد ان سے معلوم ہوا وہ ان کے نز دیک ثابت ہوا۔ شریعت محمد یالی صاحبہا الصلوات کا بیا تباع معلوم ہوا وہ ان کے نز دیک ثابت ہوا۔ شریعت محمد یالی میں کمان رکھتے ہیں کے ہم نفس واقعہ بندات خود ان کے بیان میں گمان رکھتے ہیں کہ ہم نفس واقعہ کا ادراک کررہ ہیں اور ہمارا مقصود اس امرکی شخیق کرتا ہے کہ فی الواقعہ ممکن عین کا ادراک کررہ ہوں اور ہمارا مقصود اس امرکی شخیق کرتا ہے کہ فی الواقعہ ممکن عین

واجب ہے یااس کاغیراور مخلوق عین خالق ہے یااس کاغیراوراس امر کے بجھنے میں ان کی ابنی عقل ان کا مقنداء ہے اور وہ دلائل عقلی سے اپنی راہ چلتے ہیں اور ایمان کو بہ تکلف اینے ساتھ تھے بیٹے چلے جاتے ہیں۔

لیکن صوفیائے شہود سے بیٹتر بمرتبہ اولی تابع شرع ہوتے ہیں اور اصل میں شریعت کے مطابق اعتقاد رکھتے ہیں۔ وہ فقط بمرتبہ انی شرع کے خمن میں جس قدر اپنی عقل کو خل و کی سروکار اپنی عقل کو خل و کی سروکار نہیں عقل سے کوئی سروکار نہیں عقل کو خل و کی سروکار نہیں بلکہ جو کچھ خدا اور رسول پھی نے فرماد یا ہے وہی ان کے زدیک مخقق ہے۔ وہ دل میں بھی یہی یقین رکھتے ہیں کہ جس چیز کی خبر خدا اور رسول پھی نے وی ہے امر واقعہ وہی ہی تھین رکھتے ہیں کہ جس چیز کی خبر خدا اور رسول پھی نے وی ہے امر ماتعہ وہی ہی اور ہمارا کام مینہیں کہ تحقیق کریں کہ داجب اور جمکن ایک دوسرے کے ماتھ تھیں ہیں یا غیر۔ یہ لوگ فورا یمان میں اپناراستہ طے کرتے ہیں اور مشل کو ہتکلف اپنے میں بیاتھ تھین ہیں یا غیر۔ یہ لوگ فورا یمان میں اپناراستہ طے کرتے ہیں اور مشل کو ہتکلف اپنے ساتھ تھیں ہے لیے جلے جاتے ہیں۔

پس جمیں تو حیر محمدی ﷺ کی طرف رجوئ کرنا چاہئے اور وہ یہ ہے کہ خدا قدیم اور موجود بالذات ہے، وہ موجودات سے خارج میں ہے اور وجود کی طبیق کی طرح ان کے ضمن میں موجود نہیں ۔ حق رہے کہ وجود باری بننس خود قائم ہے مع اپنی صفات کے جواس کے کمالات جی اور موجودات مکنہ کے پیدا ہونے سے ان کی ذات میں پچھ اضافہ نہیں ہوتا نہ ان کے تابود ہونے سے کوئی کی واقع ہوتی ہے۔ گائ الله وَلَمُد کے تیکن مقتله میں ہوتا نہ ان کے تابود ہونے سے کوئی کی واقع ہوتی ہے۔ گائ الله وَلَمُد کے تیک مقتله میں ہوتا نہ ان کے تابود ہونے سے کوئی کی واقع ہوتی ہے۔ گائ الله وَلَمُد کے تیک مقتله میں ہوتا نہ ان کے تابود ہونے سے کوئی کی واقع ہوتی ہے۔ گائ الله وَلَمُد کے تیک مقتله میں ہوتا نہ ان کے تابود ہونے سے کوئی کی واقع ہوتی ہوتی ہے۔ گائ الله وَلَمُد کے تیک مقتله میں ہوتا نہ ان کے تابود ہونے سے کوئی کی واقع ہوتی ہوتی ہے۔ گائ الله وَلَمُد کے تابود ہونے سے کوئی گائی (علم الکتاب ۱۸۲۱)

حضرت علامه محمد يوسف بلگرامي بنظييه

١٢١ همين علامه ميرمحد يوسف بلكرامي ني "ألَّفَوْعُ النِّهَايَتِ مِنْ أَصْلِ

جه سراير أن المحلال المسائد المالي المالي

النَّايِتِ '' کے نام ہے ایک رسالہ لکھا جس میں مسلہ وصدت وجود اور وحدت شہود پر النَّ بیں اور الفتالوکی ہے۔ علامہ موصوف این تقریر کی بناء قرآن اور حدیث پر رکھتے ہیں اور وحدت وجود کی تر دیر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدا کا شہود ، جس کے صوفیا ، وجود بید کی ہیں اسلام کی روسے اس زندگی ہیں محال ہے۔ بید رسالہ دونوں مسلکوں کے قرآن و حدیث سے ماخوذ ہونے پر ایک سیر حاصل بحث اور تبھرہ ہے۔ بہر کیف اگر چہ رسالہ بنایت عالمانہ ہے لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اس کی طرف زیادہ تو جہنیں کی گی اس رسالہ کا ایک ہی نے موجود ہے جومصنف کے اپنے قلم کا لکھا ہوا معلوم ہوتا ہے اور علی گڑھ ایک ہی نیز موجود ہے جومصنف کے اپنے قلم کا لکھا ہوا معلوم ہوتا ہے اور علی گڑھ ایک ہی نیز موجود ہوتا ہے اور علی گڑھ ایک ہی نیز موجود ہے جومصنف کے اپنے قلم کا لکھا ہوا معلوم ہوتا ہے اور علی گڑھ ایک ہی نیز موجود ہے جومصنف کے اپنے قلم کا لکھا ہوا معلوم ہوتا ہے اور علی گڑھ ایک ہی نیز میں گئی ایک ہی نیز میں گئی ایک ہی ایک ہی نیز موجود ہوتا ہے اور علی گڑھ سے اور شیکشن میں محفوظ ہے۔ (ایسناس: ۲۰۰۹ سے ۱۳۰۷)

حضرت مرز امظهر جان جانال شهيد د ملوى بهنيد

حضرت شاہ ولی اللہ کے نظریہ تطبیق کے تخالفین میں حضرت مرزا مظہر کا نام سرفہرست ہے۔حضرت قاضی شاء اللہ پانی بتی صاحب تفییر مظہری آپ کے مرید خاص شخصا ور آپ بی کے نام سے ابنی تفییر بھی مفسوب کی ہے۔ مرز امظہر تین واسطول سے حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی بھٹے ہے مرید شخصے۔ اپنے زمانے کے سب سے بڑے مالم ربانی اور صوفی شار ہوتے شخص آپ اپنے دور میں سلوک مجددیہ کے سب برے بڑے دائی متحد سے این اور صوفی شار ہوتے شخص آپ اپنے دور میں سلوک مجددیہ کے سب بے بڑے دائی ہے۔ حضرت شاہ دلی اللہ انہیں قیم طریقہ واحمد بیا کھا کرتے ہے۔

حضرت علامه غلام يحلى برات

مولا ناغام بیمیٰ (متوفی ۱۱۹۵ه)علوم عقلیه ودینیه کے فاصل بیتے۔ پہلے لکھنو میں درس دیا کرتے بیچے۔ آپ فلسفی اور حقق تھے۔ فلسفہ کی کتابوں کی بہت سے شرحیں اور حاشیے مرتب فرمائے۔ آخر کارفلسفہ سے دست بردار ہوکرراہ سلوک اختیار کی اور مرزا

المن المراير المن المحرود المالي المن المحرود المالي المحرود المالي المحرود ا

مظہر جانِ جاناں وہلوی بڑھید کے دست جق پرست پر بیعت ہوئے۔ آپ ہی کے ایماء پر علامہ غلام بھی نے حضرت شاہ ولی اللہ کے نظریہ نظیم اٹھا یا اور ۱۱۸۴ ھیں رسالہ ' کلمۃ الحق'' لکھا۔ وہ فر ماتے ہیں کہ شاہ صاحب کا بیہ کہن کہ وحدت الوجود اور وحدت الشہود حقیقت اشیاء اور صادت وقد یم کے ماہین ربط کو ظاہر کرتے ہیں اور ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ دونوں کا مطلب ایک بی ہے، ہم اس غلاء ہے۔ اور ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ دونوں کا مطلب ایک بی ہے، ہم اس غلاء ہود کی روے وجود کی بناء عالم اور موجد عالم کے ماہین عینیت پر ہے اور وحدت شہود کی روے واجب اور کی بناء عالم اور موجد عالم کے ماہین عینیت پر ہے اور وحدت شہود کی روے واجب اور ممکن کے درمیان غیر بہت تامہ ہے۔

اولا یہ کہ حقائق اشیاء وجود یوں کے نزدیک اعیانِ ثابتہ یعنی اساء وصفات کے لغیمنات ہیں اور وحدت شہود کی رو سے جو شیخ عجد دکا فد ہب ہے حقائق ممکنات عکوس ہیں اساء وصفات کے جو ان کے اعدام متقابلہ میں مُنْ تَدِیعُ ہو گئے ہیں۔ ان دونوں فد ہیں مُنْ تَدِیعُ ہو گئے ہیں۔ ان دونوں فد ہیں مِنْ اللہ علی مُنْ تَدِیعُ ہو گئے ہیں۔ منظابلہ علی مُنْ تَدِیعُ ہو گئے ہیں اساء وصفات کے عین ہیں۔ دوسرے کے اعتبار سے دوا ساء وصفات کے غیر ہیں کیونکہ ووظل ہیں اساء وصفات کے اورظل اصل کا عین نہیں ہوتا۔

ثانیا سید که شاہ ولی انتد کا کہنا کہ اس باب میں شیخ مجد دکوتسامح بوایہ بھی مراسر غلط کے نوایہ بھی مراسر غلط کے کیونکہ شیخ مجد دکووا جب اور ممکن کی غیریت پراصرار بلیغ ہے۔ ان کی عینیت کووہ الحاد وزند قد مجھتے ہیں اور اس اصرار سے ان کے مکتوبات بھرے پڑے ہیں۔

ثالثاً یہ کہ دھدت دجود کی روہے خدا کی ذات میں تغیر واقع ہوتا ہے اور وہی ذات بھی تغیر واقع ہوتا ہے اور وہی ذات بھی تغیر است بھورت تعینات عالم بن جاتی ہے اور وحدت شہود کی روے عالم کی تخلیق ہے خدا کی ذات میں کوئی تغیر واقع نہیں ہوتا اور وہ بحال خود موجود رہتا ہے۔ ان دونوں مذہبوں میں اتنا بڑا فرق ہے کہ نہ تو ایک کو دوسرے پرمحول کیا جا سکتا ہے اور نہ ان Martat. COm

دونوں میں کوئی مطابقت ممکن ہے۔ علاوہ ازیں مولانا غلام یکی کی تقریر سے متبادر ہوتا ہے کہ انہیں شاہ ولی اللہ پر سیاعتراض بھی ہے کہ چونکہ وہ وصدت شہود کے متعلق بر بنائے کشف تقریر نہیں کررہے لہٰذا انہیں حق نہیں کہ وہ وصدت شہود سے انکار کریں یا اس کی نسبت کہیں کہ وہ درحقیقت وصدت وجود ہی ہے۔ اس کی تائیدان کے مرشد یااس کی نسبت کہیں کہ وہ درحقیقت وصدت وجود ہی ہے۔ اس کی تائیدان کے مرشد مفر سے مرز امظہر جانِ جاناں برائیں ہے اس بیان سے بھی ہوتی ہے جوانہوں نے کلمۃ الحق کی تقریظ کے طور پر لکھا ہے۔

حضرت شاه غلام على د بلوى بشيجة

تیر بویں صدی کے مجد دحضرت شاہ غلام علی دہلوی جوحضرت مرزامظہر کے جانشین تھے، آپ نے فر مایا وحدت و جود اور وحدت شہود کشف کے دو جدا جدا مقام بیں۔ جواہل سلوک ان مقامات سے گزرے ہیں وہ جانتے ہیں کہ ان کی تطبیق محال ہے بیس ۔ جواہل سلوک ان مقامات سے گزرے ہیں وہ جانتے ہیں کہ ان کی تطبیق محال ہے لیعنی شاہ ولی اللہ مقام وحدت و جود سے آ سے نہیں بڑھے اور مقام وحدت شہود تک نہیں بہنچ ۔ اس لئے ان کا نظریتے تقیقت کے خلاف ہے۔ مقام وحدت شہود تک نہیں بہنچ ۔ اس لئے ان کا نظریتے تقیقت کے خلاف ہے۔

مختلف آراء

حضرت مولانا غلام یخیلی کے جواب میں شاہ ولی اللہ کے جھوٹے صاحبزاد ہے شاہ رفیع اللہ ین دہلوی نے "ایاطل" اور ان کے بوتے اسامیل دہلوی نے "عرض الدین دہلوی نے "عرض الباطل" اور ان کے بوتے اسامیل دہلوی نے "عرض الباطل" معرض کے بقات" کا معمل کی تقریریں کشف وشہود پر جنی نہیں بلکہ محض حضرت شاہ ولی اللہ کے نظریہ تطبیق کی حمایت پر مشتمل ہیں۔

بعد میں شاہ اساعیل دہلوی نظریہ وحدت الوجود کے خلاف ہو سکئے تھے اور سید

المنظم المراييلت كالحبان المنظم المن

احمد بریلوی کے گروہ میں شامل ہو کرنظریہ وحدت الشہود کے قائل ہو گئے تھے۔سیداحمہ بریلوی تونظریہ وحدت الوجود کوطحدین وجودیہ کی بدعت ہے تعبیر کرتے تھے۔انہوں نے بھی نظریہ وحدت الشہود کو کشف وشہود کی بناء پرنے قرار دیا ہے۔ (صراط متقیم) علامه فضل حق خیرا آبادی جواییخ وقت میں فلیفہ کے امام شار ہوتے تھے۔ انہوں نے وحدت الوجود کی تائید میں ایک رسالہ'' روض الحجو د'' لکھا۔ان کے علاوہ علامہ عبدالعلى تكھنوي نے بھی وحدت الوجود کی جمایت میں ایک رسالہ'' وحدت الوجود'' لکھا۔ چونکہ دونوں حضرات کی تقریریں کشف وشہود سے خالی اور خالص فلسفیانہ ہیں اس لئے وه بھی خارج از بحث ہیں۔علامہ عبدالعلی کھنوی کے رسالہ ' وحدت الوجود'' کا حاشیہ اور خاتمہ نبیر ؤ امام ربانی حضرت زید ابوالحن فاروقی وہلوی بڑھے یے نے لکھا ہے۔اس میں آپ نے حضرت شاہ ولی اللہ کے نظریہ عظین کونا قابل تسلیم قرار دیتے ہوئے فرمایا ہے: کجاامبات یک وجود واجی لاغیرو کجا امبات دیگر وجود امکانی، کجا قول ہمہ اوست که مقام جمع است و کجا گفتار جمه از دست که مقام فرق است

حضرت علامه محمدا قبال برسيي

علامہ ڈاکٹر محمد اقبال حضرت امام ربانی کے نظریہ توحید شہودی سے بے حدمتا ثر سخے ۔ بلکہ بیدا یک حقیقت ہے کہ انہوں نے اپنے تصور خودی کی بنیا دحضرت امام ربانی کے تصور وحدت الشہود پر رکھی ہے۔

علامہ ڈاکٹرمحمد اقبال اپنے انگریزی خطبات میں تصور وحدت الشہود کی تعریف بں لکھتے ہیں :

''ستر ہو یں صدی کا ایک گران قدرمفکرشیخ احمد سر ہندی ، ہم عصر تصوف پر

چھ سراین انگران است کا تحربان است کا تحربان

جن کی ہے باکانہ تشریکی تقید نے ایک تکنیک (نظریہ وحدت الشہود) کوجنم دیا۔ صوفیاء کے مختلف سلاسل طریقت جوسنٹرل ایشیاء اور عرب سے ہندوستان آئے ان میں صرف موصوف کی وہ تکنیک ہے جس نے ہندوستانی حدود و ثغور کوعبور کیا اور آئی بھی ہنجاب، افغانستان اور ایشیائی روس میں ایک زندہ قوت ہے'۔

ڈ اکٹر قاسم السامرائی

کتاب'' سیرت مجدد الف ٹانی'' کے مؤلف پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد (کراچی) لکھتے ہیں۔

حال بی میں لیڈن یو نیورٹی (ہالینڈ) کے فاضل ڈاکٹر السامرائی نے ایک تنقیدی مقالہ نظر ثانی کے لئے راقم کو ارسال فر مایا ہے۔ ڈاکٹر قاسم نے تصور وحدت الوجود اور نظریہ وحدت الشہود کو ایک بی حقیقت کی دومختلف مصطلحات قرار دینے سے اختلاف کرتے ہوئے ثابت کیا ہے کہ بید دونوں نظریات اپنی علیحدہ قدرو قیمت رکھتے ہیں ان دونوں میں صرف نظلی اختلاف نہیں بلکہ معنوی اختلاف بھی ہے۔

حضرت الم مربانی برائے۔ توحید شہودی کواصل توحید اور عین الیقین وتن الیقین کی منزل تک پہنچنے کے لئے ضروری قرار دیتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ماسوی النه کے منزل تک پہنچنے کے لئے ضروری قرار دیتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ماسوی الله کے لئے فنا (نسیان ماسوی الله) ایک ضروری امر ہے اور توحید شہودی کا مرتبہ فنا ونسیان وقطع علائق کے بعد ہی حاصل ہوتا ہے اور بھی عین الیقین کا مرتبہ ہے لیکن توحید وجودی اس راہ کی ضروریات سے نہیں ہے کو نکہ توحید وجودی علم الیقین کے مرتبے میں ہے اور علم الیقین ضروریات سے نہیں ہے کو نکہ توحید وجودی علم الیقین کے مرتبے میں ہے اور علم الیقین نے سرف علائے فواہر بلکہ علمة الناس کو بھی میسر ہے۔ نیز توحید وجودی معارف قلبیہ نہر نے ماسل و تی ہے اور توحید وجودی معارف قلبیہ کے وقت عاصل و تی ہے اور توحید وجودی معارف قلبیہ کے وقت عاصل و تی ہے اور توحید وجودی معارف میں میں سے دین توحید وجودی معارف میں الفیم اللہ میں کے معارف ہے ہے۔ (فافھ میں اللہ کے اللہ کی کے اور کی میں اللہ کی میں کے معارف ہے ہے۔ (فافھ میں اللہ کی کے دیت عاصل و تی ہے اور توحید شہودی فنائے نفس کے معارف ہے ہے۔ (فافھ میں اللہ کی کے دیت عاصل و تی ہے اور کی خور کی میں کے معارف ہے ہے۔ (فافھ میں کے دیت عاصل و تیں ہے دین کے دیت عاصل و تی ہے دین کے دیت عاصل و تو دین کے دیت عاصل و تی ہے دین کی کے دیت عاصل و تی ہو دی کی میں کے دین کے دین

من المرابية من المرابية المن المنظمة المن المنطقة المن المنطقة المنطق

بعض مشائے کے بظاہر خلاف شرع اقوال کو تو حید وجودی ہے تعبیر نہیں کرتا چاہئے کیونکہ ابن منصور الحلاج اور سلطان بایزید بسطای رحمۃ الله علیما جیسے بزرگوں کا مرتبہ ومقام علم الیقین سے بہت بلند ہے جوکہ تو حید وجودی کا ایک درجہ ہے کیونکہ یہ بزرگ دراصل عین الیقین کے مرتبے پرفائز تنے جوکہ تو حید شہودی کا مقام ہے۔ اس بزرگ دراصل عین الیقین کے مرتبے پرفائز تنے جوکہ تو حید شہودی کا مقام ہے۔ اس قسم کے اقوال ان سے صادر ہونے کی حکمت یہ معلوم ہوتی ہے کہ جب ان پر عالم وجوب کی تجلیات چمکتی ہیں اور ماسوی اللہ ان کی نظروں سے پوشیدہ ہوجاتا ہے تواس صال کے غلبے کی بناء پر ان کی زبان سے بلا اختیار اس فتم کے الفاظ صادر ہوجاتے مال کے غلبے کی بناء پر ان کی زبان سے بلا اختیار اس فتم کے الفاظ صادر ہوجاتے مال کے غلبے کی بناء پر ان کی زبان سے بلا اختیار اس فتم کے الفاظ صادر ہوجاتے ہیں۔ (واللہ اعلیم بحقیقہ الحال) (دفتر اول کمؤب: ۳۳)

لیکن واضح رہے کہ جب اکابر مشائ اس مقام سے گزر کر حق الیقین کے مرتبے

تک چینچے ہیں تو حدید البھر (تیز بین) ہونے کی دجہ سے اس سم کے کلمات سے
اجتناب کرتے ہیں۔ اس وقت بیا کابر تو حید شہودی سے بہرہ یاب ہوتے ہیں جو کہ عقل
اور شرع ووٹوں کے نقاضے پورے کرتی ہے۔ بخلاف تو حید وجودی کے کیونکہ تو حید
وجودی میں عقل وشرع دوٹوں میں تضاداور کالفت قائم رہتی ہے۔ لہذادالش اور شعور کا
یکی نقاضا ہے کہ عقل وشرع کی باہمی کالفت کو دور کرویا جائے۔ ای کمتوب گرامی (وفر
یکی نقاضا ہے کہ عقل وشرع کی باہمی کالفت کو دور کرویا جائے۔ ای کمتوب گرامی (وفر
اول کتوب: ۳۳) کی اگلی سطور میں حضرت امام ربائی قدس سرؤ نے اپنے زمانے کے ان
صوفیوں کی خدمت فرمائی ہے جو تو حید وجودی کو عام کرنے میں مصروف رہتے تھے اور
عین الیقین کی بجائے علم الیقین ہی میں بند سخے اور مشائح کبار کے اقوال کو اپنی مرضی
کے سانچوں میں ڈھالے اور معانی متح یا مراد لیتے سے اور اپنے آپ کو مقتدائے زمانہ
تصور کرتے تھے نہ وہ صاحب حال سے نہ صاحب مقام ۔ لیکن سلطان بایز یہ بسطای
جیسے اکابر مشائح کے سکریے کلمات کو سند بنا کرا سی ہے بروئق بازار کو باروئق بنانے کی فکر

جه سرايين عاميان هي المالي المالي

میں ہے۔ وہ تو حید وجودی کے اسرار ومعانی ہے بھی قطعانا بلداور بے قبر تھے۔
افسوس کہ آج کل کے اکثر گندم نما جوفر وش صوفی بھی ای طرح نے باطل خیالات میں گرفتار ہیں اور تاہی کی بناء پرصوفیائے کرام کے درمیان تعصب کی فضا خیالات میں گرفتار ہیں اور تاہی کی بناء پرصوفیائے کرام کے درمیان تعصب کی فضا قائم کرنے کی خدموم کوششیں کررہے ہیں۔ (آعاذ تا الله مین شیر فرد ہے ہیں۔ (آعاذ تا الله مین شیر فود ہفہ)

امام ربانی بھتے فرماتے ہیں کہ اگر بالفرض گزشتہ زمانے کے بعض مشائع کی عبارتوں میں جوالیے الفاظ پائے جاتے ہیں جن سے واضح طور پر تو حید وجودی ظاہر موتی ہے توان کی ایسی باتوں پر یہ قیاس کرتا چاہئے کہ انہوں نے ابتداء میں علم الیقین ہوتی ہے توان کی ایسی باتوں پر یہ قیاس کرتا چاہئے کہ انہوں نے ابتداء میں علم الیقین کے مقام میں اس قسم کے الفاط فرمائے ہیں اور آخر کا ران کواس مقام سے ترقی دے کر عین الیقین تک لے گئے ہیں۔

تصور وحدت الوجودا ورحضرت امام رباني بهضيه

حضرت امام ربانی بھتے نے مسکد وصدت الوجود اور وصدت الشہود کی اس طرح الشہر کی اس المرح الشہری و الشہری و الشہری الشہری میں تضاد الشہری مرف النافر ق ہے جہنا جانے اور دیمنے میں ہوتا ہے جیسا کہ آپ نے دفتر اول مکتوب: ۱۳۳ کی ابتداء میں تصریح فرمائی ہے۔ اس سلسلے میں آپ کی تعلیمات سے یہ افذ ہوتا ہے کہ تصور وصدت الوجود احوال طریقت میں سے ایک حال ہے اور متفامات تو حد میں سے ایک مقام ہے۔ یہ آخری منزل نہیں بلکداس سے بلند تر بھی ایک مقام ہے جس کو تو حد میں ہوتا ہے ۔ آپ نے ارباب تو حد وجودی کے تصور ات و مکاشفات کی اس خوبی سے تاویل فرمائی ہے کہ سے ان کی تنقیمی شان تصورات و مکاشفات کی اس خوبی سے تاویل فرمائی ہے کہ سے ان کی تنقیمی شان کی شائی بھی نہیں رہنا۔ بلکہ حقیقت سے ہے کہ اکا ہرین صوفیائے وجودیہ کے جمن اقوال کی شائی بھی نہیں رہنا۔ بلکہ حقیقت سے ہے کہ اکا ہرین صوفیائے وجودیہ کے جمن اقوال پرین الحقیق نے نے اور میں کرونٹرک کے فتو سے صادر کئے ہیں حضرت امام ربائی قدس سرونے نے ال

المحالية المالية المال

اقوال کومنزل نا، سکروت اور غلبه حال پر محمول کرے کالفانہ تُر دہ گیری ہے ہیا ہے۔

یہ امام ربانی برائے ہے کا وہ امتیاز ہے جس سے صوفیائے وجود یہ کے مؤید ین بھی سرفراز

نہیں ہو سکے۔ چنانچہ آپ نے ایک مکتوب میں فرمایا ہے کہ متصوفہ گرامی میں جو کوئی
وصدت الوجود کا قائل ہے اور اشیاء کو میں حق دیکھتا ہے اور ہمہ اوست کا حکم دیتا ہے اس
کا مقصود یہ نہیں کہ اشیاء اور حق جل وعلامتھ ہو گئے ہیں، تنزیب سے تنزل کر کے تشبیبہ
پر آگئے ہیں، واجب سے ممکن اور بے مثال سے مثال ہوگیا ہے۔ یہ سب با تمیں کفرو
بر ین اور گرائی وزند قد ہیں۔ بلکہ ہمہ اوست کے معنی تو یہ ہوئے کہ وہ خور نہیں ہیں
صرف القد تعالی موجود ہے۔ (وفتر دوم کتوب: ۴۲ میں) اس لئے آپ نے حضرت ابن منصور
انحلان کے حقول آگا الحیتی اور حضرت بایزید بسطامی کے قول شبخیانی منا اعظم مشافی کے تول شبخیانی منا آغظم مشافی کے تول آگا الحیتی اور حضرت بایزید بسطامی کے تول شبخیانی منا آغظم مشافی کے تول شبخیانی منا آغظم مشافی کے تول آگا الحی کی تاویل فرمائے ہوئے ایک مکتوب میں فرمایا:

بہت سے حفزات الیے بھی ہیں جوغلبہ وجبت کی وجہ سے بدا تکام دیتے ہیں گر ایسا غلبہ وجبت اور استیلائے عشق مجبوب کی وجہ سے ہوتا ہے کہ مجب کی نظر سے فیر مجبوب اور وہ سوائے گئی وجہ سے ہوتا ہے کہ مجب کی نظر سے فیر مجبوب کے ہوئی در گئی نہ یہ کہ مجبوب کے سواکو ئی چیز موجود ہی نہیں کیونکہ بیدس عقل اور شریعت دونوں کے خلاف ہے۔ (ونتر اول کم توب: ۱۳) فرضیکہ حضرت امام ربانی قدر سرو فرق جہاں کہیں تصور وحدت الوجود کی تر وید فرمانی ہے اس سے مقصود اس تعبیر ونشر تک کی مخالفت ہے جس سے خالت و محلوت کے درمیان اتحاد وطول کا شائبہ پیدا ہوتا ہے۔ آپ نے بتایا ہے کہ تصور وحدة الوجود تو حید کا ابتدائی مرتبہ ہے جوفائیت اور غلبہ و محبت سے پیدا ہوتا ہے۔ مقام وجود بت سے کا ابتدائی مرتبہ ہے اور میں سے بڑھ کر مقام عبد بت ہے۔ آپ کے تزویک حضرت آگے مقام ظلیت ہا در میں اور دیگر صوفیائے وجود سے دین الی مقام وجود بیت بایز بد بسطا می ، حضرت این عربی اور دیگر صوفیائے وجود سے دین الیقین اور حق الیقین کے مرتبوں بری رہے نہ در سے متھ بلکہ یہاں سے ترتی کر کے عین الیقین اور حق الیقین کے مرتبوں

ير بنيج تصاور مقام عبديت مشرف مو كئے تصد (وَالْحَدْلُيلَة عَلَىٰ دَالِك)

عوارض توحيدوجودي

حضرت امام ربانی بین فرماتے ہیں کہ توحید وجودی کے قائلین ذات اور کا کات کے درمیان اتحاد وعینیت، احاطہ ومعیت ذاتیہ کی نسبتیں ثابت کرتے ہیں یہ سب وہم وخیال کی بیداوار ہیں۔ حق بیہ ہے کہ ذات اور کا کات کے درمیان خالقیت اور کلوقیت، دالیت و مدلولیت اور ظاہریت و مظہریت کے تعلق کے سوا اور کوئی تعلق اور کلوقی تعلق این سبت ہا بت نہیں ہے۔ یعنی مخلوق اپنے خالق کے وجو دیر علامت ہے۔ کا کات فرات کے وجو دیر ملامت ہے۔ کا کات فرات کے وجو دیر ملامت ہے۔ کا کات قالت کے وجو دیر ملامت ہے۔ کا کات واحد فرات کے وجود پر دلالت ہے اور خاتی حق تعالی کے اسائی وصفاتی کمالات کا مظہر ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ حق اور خاتی کے درمیان یہی نسبتیں بعض عوراض کی بنا ریر بعض آپ فرماتے ہیں کہ حق اور خاتی کے درمیان یہی نسبتیں بعض عوراض کی بنا ریر بعض اور کوئی کیا میں میاتی ہیں۔ آپ نے دفتر اول کیلئے احکام و دھمیم کے حصول کا باعث بن جاتی ہیں۔ آپ نے دفتر اول مکوٹ کا میں ان عوارض واسباب کی تشریح فرمائی ہے۔

آ پ فرماتے ہیں کہ توحید وجودی کا قول کرنے والے سالکین کو تین قشم کے عوارض پیش آئے ہیں۔ عوارض پیش آئے ہیں۔

عارضِ اول

بعض سالک توحید کے مراقبوں کی اتنی کثرت کرتے ہیں کہ ان مراقبوں کی صورت ان کی قوتِ خیالیہ پرنقش کا لمجر ہوجاتی ہے یعنی کلمۂ نفی اثبات کا بحرار کرتے وقت ذہن میں اس کا معنی کموظ رکھتے ہیں اور بھی معنی کثر ت بحرار کی وجہ سے ان کے قلب وذہن میں رائخ ہوجاتا ہے جس کے نتیج میں وہ وصدت وجو دکا قول کرنے پر مقمر ہوجاتے ہیں۔

عارضِ ثانی

بعض سالکوں کو تو حیدِ وجودی کا ظاہری علم (جو تکرار کی وجہ سے اور فتو صات و فصوص کے مطالعہ سے حاصل ہوتا ہے) ایک خاص قتم کا ذوق بخش دیتا ہے۔جس سے رہائی یا نامشکل ہوجا تا ہے اور وہ علمی اور ذوقی طور پر تو حید وجودی کا قول کرتے ہیں۔

عارض ثالث

سیجے سالکین ایسے بھی ہوتے ہیں جوغلبہ محبت کی بنا پرمحبوب کے علاوہ ہرشے کی نفی پر مجبور ہوجاتے ہیں کیونکہ محبت کی شدت غیر محبوب کے وجود کو قبول نہیں کرتی ۔ طالا نکہ حقیقت اس کے برعکس ہوتی ہے اور تو حید وجود کی بیشم پہلی دونوں قسموں کی توحید سے اعلیٰ ہے اور حال کے دائر ہیں داخل ہے۔ اگر چہ بیجی ظاہر کی حواس ، ختل اور شریعت کے موافق نہیں لیکن تو حید وجود کی کی پہلی دونوں قسمیں ضعیف اور علم وقال کے دائر ہیں داخل ہیں ، حال سے ان کا بچھ بھی تعلق نہیں ۔ لہذا تو حید وجود کی کے ان احکام وہمیہ کوشریعت وحقیقت کے ساتھ تطبیق و بینا بیجا تکلف کے متر ادف ہے۔ ادکام وہمیہ کوشریعت وجود کی کے ان ادکام وہمیہ کوشریعت و جود کی کے ان کا جو کی گول کے ایک اور باب تو حید وجود کی کے ان کا میں مقال گفتگو دفتر اول اور باب تو حید وجود کی کے تینوں گروہوں کے بارے میں مفصل گفتگو دفتر اول کمتر ہوں کے بارے میں مفصل گفتگو دفتر اول کمتر ہوں کے بارے میں مفصل گفتگو دفتر اول کمتر ہوں کے بارے میں مفصل گفتگو دفتر اول کمتر ہوں کی بارے میں مفصل گفتگو دفتر اول کمتر ہوں کے بارے میں مفصل گفتگو دفتر اول کمتر ہوں کے بارے میں مفصل گفتگو دفتر اول کمتر ہوں کی بارے میں مفصل گفتگو دفتر اول کمتر ہوں کی بارے میں مفصل گفتگو دفتر اول میں مکتر ہوں کے بارے میں مفصل گفتگو دفتر اول مکر ہوں کے بارے میں مفصل گفتگو دفتر اول میں مکتر ہوں ہوں کے بارے میں مفصل گفتگو دفتر اول میں مکتر ہوں کہ کا دو میں مفتل گفتگو دفتر اول میں مفتل گفتگو دفتر اور کمتر ہوں کی بارے میں مفتل گفتگو دفتر اور کمتر اور کمتر ہوں کمتر

خلاصة المرام

حضرت امام ربانی مجھے نے ابتدائے سلوک میں وصدت الوجود کوقیول فرمایا تھا لیکن بعد میں انکار فرماد یا اور تو حید وجودی پر اصرار کرنے والے بزرگوں کے احوال واقوال کی تاویل فرماتے رہے۔ آپ کا بیموقف ترویج شریعت کے لیے تجدیدی

حکمتوں پر مبی تھا۔ آپ کا کلام تضادات سے مبرائے لیکن احوال کی تبدیلی کے پیش نظر بظاہر تضاد معلوم ہوتا ہے۔ حالا نکہ ایسانہیں آپ نے صراحت کے ساتھ فر مادیا کہ سالم قبول وحدت وجود بودہ است از کشف بودہ است نہ از روئے ۔ "اگر قبول وحدت وجود بودہ است از کشف بودہ است نہ از روئے

تقلید واگر انکارست ہم از الهام است '' لے (دفتراول کمتوب: ۳۱)

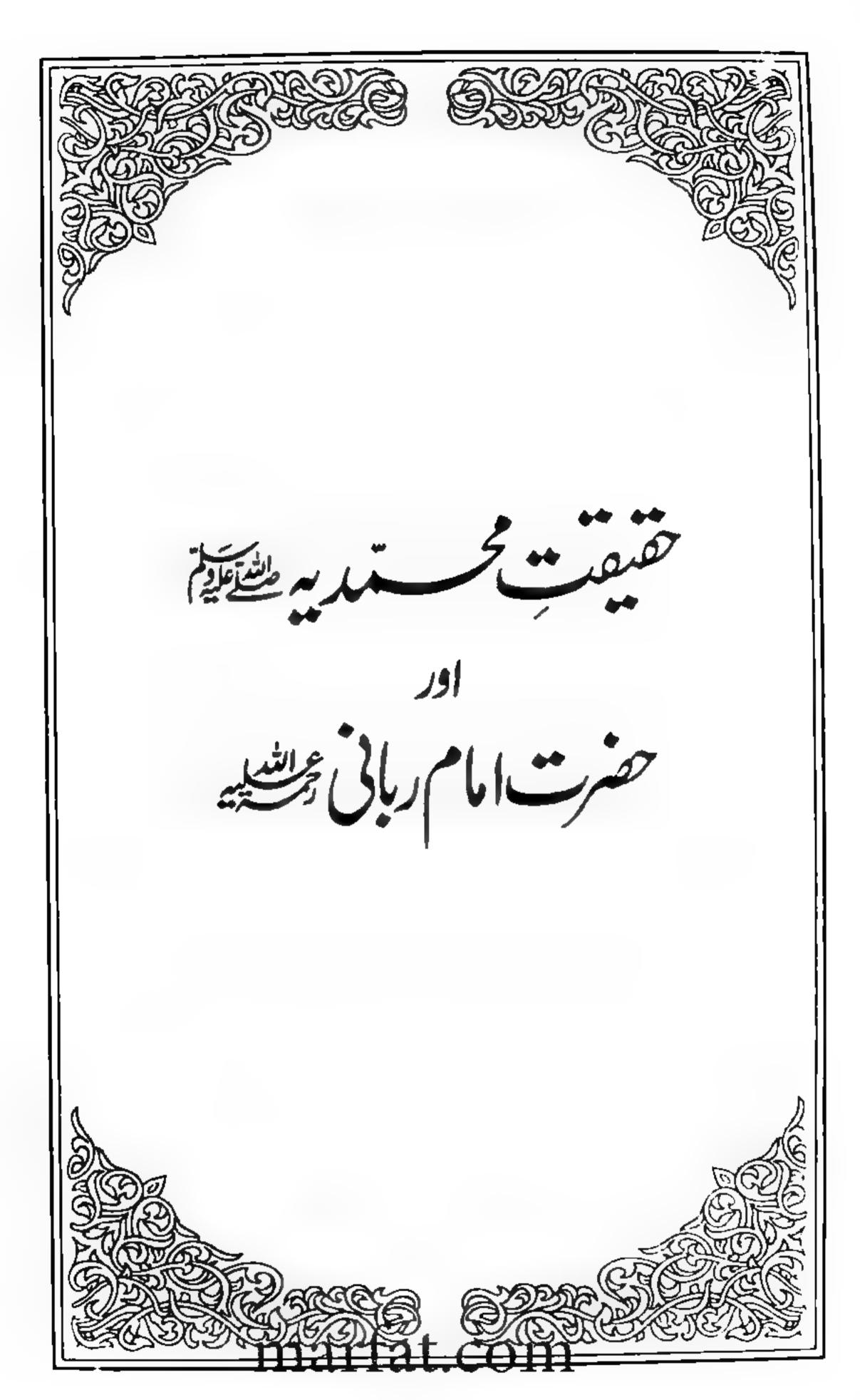
(یعنی) اگر ابتدا میں اس فقیر کو وحدت الوجود قبول رہا ہے تو وہ کشف کی بنیاد پر تھانہ کہ تقلید کے طور پر اور اگر اب وحدت الوجود سے انکار کررہا ہے تو یہ بھی الہام کی وجہ ہے ، اور الہام میں انکار کی مخبائش نہیں ہے اگر چید دمروں کے لئے الہام جمت نہیں

آ پ کے ارشاد سے واضح طور پرآ پ کا وحدت الوجود کی صحت سے انکار ثابت ہور ہاہے ۔ ہمار سے ایک ہم عصر مصنف کیٹن واحد بخش سیال چشتی صابری نے اپنی تصنیف ' وحدت الوجود ووحدت الشہود' میں بیٹا بت کرنے کی کوشش فرمائی ہے کہ حضرت امام ربانی بھی وحدت الوجود کے قائل سے ۔ ان کے اور ابن عربی قدی سرہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ۔ ان کی بیٹھیت ایک مغروضے سے زیادہ پچھتھت نہیں کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ۔ ان کی بیٹھیت ایک مغروضے سے زیادہ پچھتھت نہیں رکھتی ۔ ای طرح دونوں نظریات ہی تطبیق دیکر نزاع لفظی ثابت کرنے والے حضرات نظریات ہی تعلیق دیکر نزاع لفظی ثابت کرنے والے حضرات نے بھی تکا میں میں تکافات بعیدہ کا ارتکاب فرمایا ہے۔

حضرت امام ربانی مختلہ کے نزدیک وحدت الوجود غلبہ سکرکا تیجہ ہے اور سکرکا تعلق مقام مکرکا تعلق مقام سکرکا تعلق مقام ولایت ہے۔ اس ہے بالاتر مقام محووار شاد ہے جس کا تعلق مقام نبوت ہے۔ وحدت الشہود کے معارف علوم نبوت ہے مقتبس ہیں اور بیام واقعی ہے کہ حضرت امام ربانی مجتبہ کے بعد آج تک آپ جیسا صاحب کشف والہام عارف بریانہیں ہوا۔ بہی وجہ ہے کہ حضرت این عمر ہے کہ حضرت این کے حضرت این عمر ہے کہ حضرت این عمر ہے کہ حضرت این کے حضرت این عمر ہے کہ حضرت این عمر ہے کہ حضرت این کے حضرت کے

المجيد سراير شركا كمبان المستحدة سراير في المستحدة المستحدة المستحدة المستحددة المستح

نے تبرہ فرمایا ہے کی کو میں ہمت نہ ہوئی کہ آپ کے بیان کروہ ایرادات کا شافی جواب دے سکے۔ جن حضرات نے آج تک ان حقائق کے بارے میں اب کشائی فرمائی ہے وہ علم وعقل اور فلسفہ کی تھیاں سلجھانے میں مصروف رہے ہیں۔ کشف وشہود کی بنیاد پروہ تو حید وجود کی اور تو حید شہود کی پر قلم نہ اٹھا سکے لہذا حضرت مجدد کے نظریہ تو حید پر ان کے اعتراضات سورج کو چراغ دکھانے کے مترادف ہیں۔



Marfat.com

علما ہے راتخین اور صوفیائے مختفین کی کشفی تحقیقات کے مطابق حقیقت محمریہ ایکی ختی استحدید الحقائق کہتے حقائق کونیہ میں ہے ایک حقیقت ہے جسے نور ذاتی ،ظہوراول اور حقیقت الحقائق کہتے ہیں جس کا ادراک ناممکن ہے۔اسے مختلف تعبیرات واصطلاحات ہے موسوم کیا جاتا ہے۔اس کی قدر سے تفصیلات ہدیے قار کمین ہیں۔

حقیقت محربیاسم اعظم ہے

هِيَ النَّاتُ مَعَ التَّعَيُّنِ الْأَوَّلِ وَهُوَ الْإِسْمُ الْأَعْظَمُ لِينَ حقيقت محديد وهذات التين اول كرماته اورون اسم اعظم إراس التعريفات: ٢٠٠)

صوفیائے وجودیہ کے فزدیک ذات لاہوت کے تنزلات کوتعیری الفاظ میں اساء کہاجا تا ہے۔ مرتبہ ذات (لاتعین) کے بعد اساء کے مراتب شروع ہوتے ہیں جن میں پہلا وحدت کا ہے باتی سارے مراتب کاظہور اور ان کی بقاء ای مرتبہ سے دابستہ ہے۔ دابستہ ہے۔ دابستہ ہے۔ سے دابستہ ہے۔ د

ائد کا اسم اعظم بھی وحدت ہے اور آپ اللہ کے اسم اعظم کے ساتھ محقق بنیں ای لیے اس مرتبے کو اسم آء کے مراتب کا اسم اعظم کہا جاتا ہے۔ والله اعلمہ

حقیقت ہے مرادمبدا فیض ہے

حضرت شيخ عبدالني شامي قدس سر فتحرير فرماتے ہيں۔

قَالَ سَيِّهُ نَا شَيْخُ الْمُشَائِعُ سَيِّدِى شَيْخ اَدَهُ قَلَّسَ اللهُ سِرَة فَالَّ سَيِّهُ اللهُ عَنِ التَّ الْمُعَدِّدِي النَّهُ اللهُ عَنِ التَّ الْمُعَدِّدِي النَّا الْمُعَدِّدِي النَّا الْمُعَدِّدِي النَّا الْمُعَدِّدِي النَّا الْمُعَدِّدِي النَّا الْمُعَدِّدِي النَّهُ الْمُعَدِد الله الله قَلْمُ مَهُ فَيضَ است من اطلاق عقیقت مبد فیض است من اطلاق عقیقت مبد فیض است من عقیقت کی مرکب از بنس و نوع باشد تا محل اعتراض کردو

(مجموعة الامرارمكتوب:٢٩)

ایک جامع ذات ہے جو ہر شم کے تزل (زوال) سے پاک ہے ہیں جانا چاہے کہ ایک جامع ذات ہے جو ہر شم کے تزل (زوال) سے پاک ہے ہیں جانا چاہے کہ حقیقت کا اطلاق کی وجہ ہے ہوتا ہے بیہاں حقیقت سے مرادمبدا فیض ہے، وہ حقیقت مرادنییں جوجنس اور نوع ہے مراب ہوتی ہے کہ اس پراعتر اض کیا جائے۔ حضرت کی آدم بنوری بھر ہے کہ اس پراعتر اض کیا جائے ہے۔ حضرت کی تربی جوجنس اور نوع ہے مراب ہوتی ہے کہ اس پراعتر اض کیا جائے۔ حضرت کی بیاں حقیقت محمد ہے سے مرادحضور مرور عالم جوز کی مبدا فیض ہے اور آپ کا

المن المرادية مرادية المنافعة المنافعة

مبدا فیض مرتبہ شان العلم ہے جوشان جامع ہے اور شان العلم کلی ہے ان ئزدیک حقیقت محمد مید ﷺ کیلئے تنزل کی اصطلاح محل نظر ہے خاص کر جبکہ تنزل ہے زوال مرادلیا جائے۔والله اعلمہ

حقیقت محمر بینو رِ ذاتی ہے

حضرت شیخ عارف الصاوی بھٹے یہ حضرت شیخ ابوالحس الثاذ کی بھٹے ہے گہ کتاب صلو ۃ النورالذاتی کی شرح میں فرماتے ہیں:

اَللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمُ وَبَارِكُ عَلَى سَيِّدِينَا مُحَتَّدِهِ النَّوْرِ النَّاتِّرِاكُ عَلَى سَيِّدِينَا مُحَتَّدِهِ النَّوْرِ النَّاتِرِاكُ عَلَى سَيِّدِينَا مُحَتَّدِهِ النَّهُ عَلَيْهِ نُورُ ذَاتِ اللهِ آي الَّذِي خَلَقَهُ اللهُ تَعَالَى بِلَا مَادَّةٍ لِاَنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الْوُجُوْدِ وَمَادَّةً لِكُلِّ مَوْجُوْدٍ

لین اے اللہ درود، سلام اور برکت نازل فر ما ہمارے سروار محد ﷺ پر جونور ذاتی ہیں لین اسے اللہ ورود، سلام اور برکت نازل فر ما ہمارے سروار محمد ﷺ پر جونور ذاتی ہیں لین جواللہ کی ذات کے نور ہیں لین جن کو اللہ تعالیٰ نے بغیر ماد و کے پیدا فر مایا ہے کیونکہ آپ مفتاح وجود اور ہر موجود کے مادہ ہیں۔

نورذاتی کامطلب بیہ ہے کہ حقیقت محمد بیا وجود بغیرواسطہ کے القد تعالیٰ کی ذاتی تجل سے ظاہر ہوا۔ والله اعلمہ

حقیقت محربی کا ادراک ناممکن ہے

حصرت سيدعبدالله الميرعي برات يرفر مات بيل-

فَلَمْ يُنْدِكُهُ مِنَّا سَابِقُ وَلا لَاحِقٌ وَكَيْفَ يُنُ رَكُ مَنْ كَانَ خُلُقُهُ اللَّهُ عُلَّا مَرَاتِبِ الْإِحْسَانِ الْفُرْانُ وَ ذَاتُه وَمِنْ لَهُ كُلُّ مَرَاتِبِ الْإِحْسَانِ الْفُرُانُ وَ ذَاتُه وَمِنْ فُورِ ذَاتِ الرَّحْمَانِ وَمَنْ لَهُ كُلُّ مَرَاتِبِ الْإِحْسَانِ وَهُوَ الْعَجْمُوصُ بِالتَّجِلِّ الْالْعُظِمِ وَمِنْ هُنَا قَالَ وَهُوَ الْعَجْمُوصُ بِالتَّجِلِّ الْاعْظِمِ وَمِنْ هُنَا قَالَ وَهُوَ الْعَبِينِ الْاكْمُ مُوالْمَعْصُوصُ بِالتَّجِلِّ الْاعْظِمِ وَمِنْ هُنَا قَالَ السَّعَانِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمِ اللَّهُ مَنَا قَالَ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

جه سراير شاكران = المحال على المحال ا

بَعْضُ الْعَارِفِيُنَ رَحِمُهُمُ اللهُ أَجْمَعِيْنَ لَوْ إِنْكَشَفَتْ حَقِيْقَةُ الْمُعَمَّدِيَّةِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْخَلْقِ لَا رُتَتُّ وُا جَمِيْعًا (عَلَى القرر)

یعتی ہیں ہم میں ہے کسی سابق اور لاحق نے حقیقت محمد یہ کا ادراک نہیں کیا اور آپ کی طرح اور آپ میں آ کتے ہیں حالانکہ آپ کا خلق قرآن ہے اور آپ کی ذات اللہ تعدیل کی ذات کے نور سے ہے اور آپ کیلئے احسان کے تمام مراتب ہیں اور آپ حبیب اکرم ہیں اور تجلی اعظم کے ساتھ مخصوص ہیں۔ ای لیے بعض عارفین نے فرمایا ہے کہ اگر حقیقت محمدی خلق پر ظاہر ہموجائے توسب ہلاک ہموجا تحمدی خلق پر ظاہر ہموجائے توسب ہلاک ہموجا تحمدی حساتہ میں۔

شرح تعرف میں ہے:

قَالَ ٱ بُوْيَزِيْدَ لَوْ بَدَءَ لِلْعَلْقِ مِنَ النَّبِيّ ذَرَّةٌ لَمْ يَقُمْ مَا كُوْنَ الْعَرْشِي ذَرَةٌ لَمْ يَقُمْ مَا كُوْنَ الْعَرْشِ لِينَ بِيرِيدِ بِسِطامِي بُرَكِي فِي مِا الرَّكُونَ كِيكَ نُور بَى سے ایک ذرہ ظاہر بوجائے تو جو بجھ عرش کے نیچ ہے قائم ندرہ سکے۔

حقیقت محد بیطهوراول وحقیقت الحقائق ہے بعضرت امام ربانی بیت نے ماتے ہیں:

حقيقت محرى علنه و حقية الحقائق است بآن معنى كه حقائق ويكر چه حقائق البياء كرام و چه حقائق است بآن معنى كه حقائق ويكر چه حقائق البياء كرام و چه حقائق طائكه عظام عليه وعليم الصلوة والسلام كالطلال انه مرأورا وأواصل حقائق ست قال عليه وعلي اليه الصلوة والسلام أول ما خائق ست قال عليه وعلى اليه الصلوة والسلام أول ما خائق ست قال عليه وعلى اليه الصلوة والسلام أول

يعنى حقيقت محمري عليه من الصلوات افضابها ومن التسليمات المملها جوظهوراول

المحالي مراييلت كأنجبان المستحدة مراييلت كأنجبان المستحددة

اور حقیقت الحقالق ہے اس کا مطلب سے ہے کہ دوسرے حقائق سب اس کے ظلال کی مانند ہیں اور وہ تمام حقائق کی اصل ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فر مایا کہ سب سے اول خدا تعالیٰ نے میرے نور کو پیدا فر مایا

ای مکتوب میں کچھآ گے تحریر فرماتے ہیں:

تقیقت محدی علیه و علی الم الصلوة والسلام که حقیقة الحقائق ست آنچ در آفر کار بعد از طی مراتب ظلال برین فقیر منحث گشته است تعین و ظهور جی است که مبدأ ظهورات و منشاء غلق مخلوقات است در مدیث قدی که مشور است که مبدأ ظهورات کنت گذراً مخفیقاً فاً خبَبْتُ آن اُعُرَف قدی که مشور است آمده است کنت گذراً مخفیقاً فاً خبَبْتُ آن اُعُرَف فَخَلَقْتُ الْخَلِق لِاُعْرَف

اول چیزے کہ ازال گنجین مخفی بر مضہ ظور آمد حب بودہ است کہ سبب فلق فلائق گشتہ اگر این حب نہ مے بود در ایجاد نہ مے کثود و عالم در عدم رائخ و منتقرمے بود سرحدیث قدی گؤلاک لَمّا خَلَقْتُ الْاَفْلاک راکہ در شان فاتم الرسل واقع ست علیہ و علیم الصلوات و التعلیمات المنج باید جست و حقیقت گؤلاک لَمّا اَظْهَرُ ثُ الرَّ بُو بِیّة را درین مقام باید طلبید بر جمہ: جو بچھ آخرکارمرا تب ظلال کے طرفے کے بعدائ فقیر پر منشف ہوا ہے ہے کہ حقیقت محمی جو حقیقة الحقائق ہائ حب کا تعین اور ظہور ہے جو ظہورات کا مبدا اور مخلوقات کی پیدائش کا منشاء ہے جیسے کہ اس حدیث قدی میں آیا ہے جو مشہور ہے اور مخلوقات کی پیدائش کا منشاء ہے جیسے کہ اس حدیث قدی میں آیا ہے جو مشہور ہے در میں ایک پیشیدہ خزانہ تھا میں نے چاہا کہ بیچانا جاؤں پس میں نے خلق کو پیدا کیا'' اول وہ چیز جو اس پوشیدہ خزانہ تھا میں نے چاہا کہ بیچانا جاؤں پس میں نے خلق کو پیدا کیا'' اول وہ چیز جو اس پوشیدہ خزانہ سے میدان ظہور میں آئی یہی خب ہے جو مخلوقات کی

پیدائش کا سبب ہوئی ہے اگر بیدسب نہ ہوتی تو ایجاد کا دروازہ نہ کھلتااور عالم ،عدم میں رائ اورمستقر ربتا مديث قدى لَوُلاك لَهَا خَلَقْتُ الْأَفْلاك (توالرنه ہونا تو میں آ سانوں کو بیدانہ کرتا) کے سرکو جوحضرت خاتم الرسل کی شان میں ہے اس عِكَهُ وْهُونِدُ مَا عِلْهِ اور لَوُلَاكَ لَهَا أَظْهَرْتُ الرَّبُّو بِيَّةً (الرَّونه موتا مِن ابن ر بوبیت کوظا ہرنہ کرتا) کی حقیقت کواس مقام میں طلب کرتا جا ہے۔

حقیقت محریی بین جبی اور تعین وجودی ہے

چندسطور کے بعد مزید فرماتے ہیں:

اول اعتبارے کہ پیدا شد از برائے ایجاد عالم حب ست بعد ازال اعتبار وجود که مقدمه ایجاد ست چه صرت ذات را مل شامهٔ بے اعتبار این حب و بے اعتبار این وجود از عالم و از ایجادِ عالم استغناست إنّ اللة لَغَنِيٌ عَنِ الْعَالَمِينِ (العنكوت: ٢) تص قاطع ست ترجمہ: عالم کے ایجاد کیلئے پہلے جواعتبار پیدا ہواوہ حب ہے بعدازاں اعتبار وجود جو ایجاد کا مقدمہ ہے کیونکہ حضرت ذات جل شانۂ اس حب اور اس وجو دیے اعتبار ات کے بغیر عالم اور عالم کی ایجاد ہے مستغنی ہے ویک الند تعالیٰ تمام جہانوں سے عنی ہے' آیت قرآنی اس پرنص قاطع ہے۔

نيزرقمطرازين:

باید دانست که در تعین اول که تعین جی ست چون بدقت نظر کرده میثود بفضل الله سحانه معلوم می گردد که مرکز آن تعین حب ست که حقيقت محدى ست عليه وعلى اله السلوة والسلام marfat.com Marfat.com

المحرك سرمايينت كأنخبان المستحديد المحروب المح

ترجمہ: جانا جاہیے کہ تعین اول میں جو کہ تعین جی ہے جب بڑی باریک نظرے دیکھا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے نفل سے معلوم ہوتا ہے کہ اس تعین کا مرکز حب ہے جو حقیقت محمدی ہے۔ (آپ اور آپ کی آل پر صلوٰ قوملام ہو)

صدیث کُنٹ کُنڈ افخیفیا ہے معلوم ہوا کہ تعتین تبی بہلا اعتبار ہے جوتخلیق کا نئات کے لئے ظاہر ہوااور تعتین تبی کا مرکز حقیقت محمد میہ ہوا درحد بیث لولاک ہے ثابت ہوا کہ تعین وجودی دوسرااعتبار ہے جوابجاد عالم کا مقدمہ بنا۔ گویا تعین وجودی تعین تبی کاظل ہے اور تعین تبی تعین وجودی کیلئے واسط

حقیقت محمد بین اکبر کی نظر میں

حضرت شیخ محی الدین ابن العربی قدی سرهٔ ادرآپ کے تابعین صوفیا کے وجود یہ کے نزدیک حقیقت محمد میلی صاحبہاالصلوات (جس کوتعین اول اور تعین جی کہا جاتا ہے) مرتبہ کوصدت کا نام ہا اور تعین ثانی کو واحدیت سے تعییر کرتے ہیں اور ہر دو تعین کوتعین کوتعین وجوبی کہتے ہیں اور جاتی تین تعینات (روتی، مثالی اور جسدی) کوتعین امکانی کہتے ہیں (تحیق الحق فی کلے الحق متر جم: ۸۲، ونتر موم کوب کا کوب اسلامی کوب کا اور جسدی) کوتعین امکانی کہتے ہیں (تحیق الحق فی کلے الحق متر جم: ۸۲، ونتر موم کوب کا کوب تا ایک طرح حقیقت محمد ہا اور حقیق الحق فی کمکنات (اعمیان ثابتہ) کیلئے وجوب کا کوب کا بیت کرتے ہیں اور واجب ومکن کے درمیان امتیاز کے قائل نہیں ہیں جیسا کہ خود فرماتے ہیں لیعت کرتے ہیں اور واجب ومکن کے درمیان امتیاز کے قائل نہیں ہیں جینا کہ نور التحقیق نیس کے نقیس الرکھر فیل اور نصوص الحکم میں ہے:

وَاعْیَانُدَا فِیْ نَفْسِ الْرَهْمِ فِلْلُهُ لَا غَیْرُونُ (نصوص الحکم کی ہوسنی)
کوب کا مارے اعیان ثابتہ (حقائق ممکنات) حقیقت میں حق تعالیٰ کاظل ہیں نہ لیعتی ہمارے اعیان ثابتہ (حقائق ممکنات) حقیقت میں حق تعالیٰ کاظل ہیں نہ لیعتی ہمارے اعیان ثابتہ (حقائق ممکنات) حقیقت میں حق تعالیٰ کاظل ہیں نہ کیا کہ ۔

ان کے زویک اصل اور طل میں عینیت ہے اور اعیان ثابتہ کو اماء الہید کی ضور علمی کا ظہور کہتے ہیں اور حقیقت محمد سے حضرتِ اجمال علم مراد لیتے ہیں اور اس کو مرحبہ کا تعین کا تعین کا تعین اول اور جمل کو ات سمجھتے ہیں اور اس تعین اول کو تعین علمی اور صورتِ شان العلم قرار دے کر خارج میں عین ذات کہتے ہیں۔ کیونکہ ان کے نز دیک خارج میں ذات محض کے علاوہ کوئی چیز موجود نہیں۔

حقیقت محمد بیرامام ربانی کی نظر میں

حضرت امام ربانی قدس سرہ اور دیگر صوفیائے شہودیہ کے نزدیک حقیقت محمہ سے علی صاحبہا الصلوٰت ،حقیقت الحقائق ،تعین جبی بقین وجودی اور ظہور نفس اسم الہی کا نام ہے۔ انبیائے عظام اور ملا ککہ کرام وغیرہ کے حقائق حقیقت محمدیہ کے ظلال کی مانند ہیں اور وہ اصل حقائق ہیں۔ ان حضرات کے نزدیک ذات واجب (لاتعین) کیلئے تعینات ، تنزلات وظلال کا اطلاق جا کرنہیں حضرت امام ربانی قدس سرہ فرماتے ہیں:

زدواین فقیر پیج تعینے ومتعینے نمیت کدام تعین بود کہ لاتعین رامتعین سازد (دفتر سوم کمتوب: ۱۲۲) بعنی فقیر کے نزدیک کوئی تعین اور متعین نبیس ہے وہ کون سازد (دفتر سوم کمتوب: ۱۲۲) بعنی فقیر کے نزدیک کوئی تعین اور متعین نبیل ہے وہ کون ساتعین ہے جولاتعین (ذات واجب حق تعالی) کومتعین بنائے۔

نيزايك موال كے جواب مين آپ فرماتے ہيں:

در عبارت نقیر این قسم الفاظ اگر واقع شود از قبیل صنعت مثاکله باید دانست

لیمی فقیر کی عبارتوں میں اس مسلم کے الفاظ (تعین اور ظل وغیرہ) اگر واقع ہوں تو ان کوصنعت مشاکلہ کے قبیل ہے جانتا جا ہے۔

منعت مشاكله صنعت مشاكله

ٱلْمُشَاكَلَةُ ذِكْرُ الشَّيْئِ بِلَفْظِ غَيْرِهٖ لِوُقُوْعِهٖ فِي صُحْبَتِهٖ كَقَوْلِهٖ تَعَالَى جَزَآءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا (مطول)

ترجمہ: کی شک کا کسی دوسرے لفظ کے ساتھ اس کی مصاحب کی وجہ ہے ذکر کرنا
مشاکلہ کہلاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے ''گناہ کی سزاای کی مثل گناہ ہے۔' یعنی
گناہ کی سزامیں ای گناہ کی مناسبت سے گنہ گار کوعذاب دیا جائے گا یہ مطلب نہیں کہ
گناہ کی سزا گناہ ہے ۔ یہاں دوسرے لفظ سیر کامفہوم پہلے لفظ سیر سے مختلف ہے
گناہ کی سزا گناہ ہے ۔ یہاں دوسرے لفظ سیر کامفہوم پہلے لفظ سیر تے معنی میں
کیونکہ پہلا سیر تئے قاب اصل مفہوم پر ہے اور دوسرا لفظ سیر تئے قد دوسرے معنی میں
استعال ہوا ہے ای طرح مشائے وعلاء کا کلام مجمی بعض اوقات صنعت مشاکلہ کے قبیل

حضرت امام ربانی قدس سرۂ کن دیک پہلے دونوں تعینوں کو تعین وجوبی کہنا غلط ہے کیونکہ جب حقیقة الحقائق (سب سے پہلی حقیقت) کلوق و عادث ہے تو دوسرے مابعد کے حقائق الحقائق (سب سے پہلی حقیقت) کلوق و عادث ہے تو دوسرے مابعد کے حقائق بھی مخلوق و عادث ہوں گے تعین وجوبی ممکنات کی حقیقت محمد یہ کا ہوسکتا ۔ ممکن کی حقیقت محمد یہ کا گوت ہونا مدیث نبوی اَوَّلُ مَاخَلَقَ اللهُ نُوْدِی سے عابت ہواورای طرح اہام ربانی تدس سرۂ کے زدیک قبل خَلْقِ اللهُ نُوْدِی سے عابداول جو اور قبل خَلْقِ ربانی تدس سرۂ کے زدیک قبل خَلْقِ السّملواتِ بِاللّفِی عَامِر اور قبل خَلْقِ السّملواتِ بِاللّفِی عَامِر اور قبل خَلْقِ السّملواتِ بِاللّفِی عَامِر اور اللّفِی عَامِر اللّفِی عَامِر اللّف عَلْقِ السّملواتِ بِاللّفی عَامِر اللّف عَامِر اللّف عَلْمِی اللّف کُلُول اللّف مِن اللّف مَن اللّف مِن اللّف مِن اللّف مِن اللّف اللّف اللّف اللّف اللّف مَن اللّف مِن اللّف مِن اللّف مِن اللّف مِن اللّف مِن اللّف مِن اللّف مِن اللّف اللّف اللّف مِن اللّف مِن اللّف مِن اللّف مِن اللّف اللّف مِن اللّفِن اللّف مِن اللّف الل

حضرت ابن عربی قدی سرهٔ کا حقائق ممکنات (یعنی اعیان ثابته) کو ذات

واجب تعالی کاظل قرار و ینائجی حقیقت معاملہ تک نارسائی کی وجہ ہے کیونکہ کوئی گلوق خالق کاظل نہیں ہوسکتی ۔ ذات واجب تعالی کے ساتھ مخلوق کو مخلوق تیت کی نسبت کے سواکوئی نسبت حاصل نہیں حضرت امام ربانی قدس سرۂ نے وضاحت فرمائی ہے کہ جب یہ فقیر مرتبہ ظلیت کی سیر میں تھا تواس فتم کے علوم بندہ پر بھی وارد ہوئے تھے۔ بعد میں جب معاملہ آگے بڑھا تو ظاہر ہوا کہ وہ علوم ومعارف سکر یہ تھے جیسا کہ آپ

نے فرمایا:

این قدم علوم که اعبات نسبت نماید درمیان واجب تعالی و ممکن و شرع به جبوت آنها وارد نه شده است جمه از معارف سکریه است و از نارمانی ست به هیقت معامله رع ممکن چه بود که ظل واجب باشد تعالی و واجب را پرا ظل بود که ظل موجم تولید به مثل ست و منبی از شائبه عدم کال لطافت اصل برگاه محمد رسول الله را از لطافت ظل نبود فدائے محمد را چگونه ظل باشد (دفتر سوم کتوب: ۱۲۲)

ترجر: ال التم كے علوم جوواجب اور ممكن كے درميان كى نسبت كا اثبات كريں كہ جس كے ثبوت ميں شرع وارد ند ہوو و تمام علوم معارف سكريہ ہے جي اور حقيقت معاملہ تك نہ جني كى وجہ ہے جيں۔ ممكن كياشى ہے جو واجب تعالى كاظل ہے۔ واجب تعالى كاظل كيے ہوسكا ہے كے ظل ہے توليد مثل كا وہم ہوتا ہے اور كمال لطافت كے نہ ہونے كے خبر دیتا ہے جبكہ اللہ تعالى كے رسول محمد الله كائل ہوجہ كمال لطافت كے نہ تھا تو محمد الله كيے ہوسكا ہے۔ وسكا ہے۔ وسكا ہے۔ وسكا ہے۔ وسكا ہے۔ وسكا ہے۔ وہ مسكا ہے۔ وہ مسكا ہے۔ وہ مسكا ہے۔ وہ مسكا ہے۔

حضرت امام ربانی قدی سرهٔ کے خزد یک حقیقت محمہ بیذات کے مرتبہ شان العلم کے اعتبار سے قابلیت اولی کا نام ہے جونفس اسم النمی کا ظہور ہے نہ کہ اس اسم کی صورت سے اعتبار سے قابلیت اولی کا نام ہے جونفس اسم النمی کا ظہور ہے نہ کہ اس اسم کی صورت سے اعتبار سے قابلیت اولی کا نام ہے جونفس اسم النمی کا ظہور ہے نہ کہ اس اسم کی صورت سے اعتبار سے قابلیت اولی کا نام ہے جونفس اسم النمی کا ظہور ہے نہ کہ اس کی صورت سے انسان العلم کی صورت سے اعتبار سے قابلیت اولی کا نام ہے جونفس اسم النمی کا ظہور ہے نہ کہ اس کی صورت سے انسان العلم کی صورت سے انسان العلم کی صورت سے اعتبار سے قابلیت اولی کا نام ہے جونفس اسم النمی کا ظہور ہے نہ کہ اس کی صورت سے انسان العلم کی صورت سے اعتبار سے قابلیت اولی کا نام ہے جونفس اسم النمی کا خات ہے تو النمی کا نام ہے جونفس اسم کی صورت سے اعتبار سے قابلیت اولی کا نام ہے جونفس اسم کی صورت سے اعتبار سے قابلیت اولی کا نام ہے جونفس اسم کی صورت سے تا بی کا نام ہے جونفس اسم کی صورت سے تا بی کا نام ہے جونفس اسم کی صورت سے تا بی کا نام ہے جونفس اسم کی صورت سے تا بی کا نام ہے جونفس اسم کی صورت سے تا بی کی مقبلے کے دونوں سے تا بی کا نام ہے جونفس اسم کی صورت سے تا بی کا نام ہے جونفس اسم کی کا نام ہور سے تا بی کا نام ہورت سے تا ہورت سے تا بی کا نام ہورت سے تا ہورت سے تا ہورت سے تا ہورت سے تا ہورت

المنظمة المرايين المحران المحرود المرايين المحرود المرايين المحرود المرايين المحرود ال

علمی کاظہور، کیونکہ کی چیز کی نفس شک اوراس کی صورت علمیہ کے درمیان بہت بڑا فرق ہے جیسا کنفس آگ اوراس کی صورت علمی میں فرق ہے واضح ہے۔ نیز ارشاد فرماتے ہیں ہیں اس کی صورت علمی میں فرق سے واضح ہے۔ نیز ارشاد فرماتے ہیں ۔

وبغیر آنسرور علیه و علی آلد الصلوة والسلام بیج کس در نظر نے در آید که ظهور نفس اسم البی ست ظهور نفس اسم البی ست بل سلطانه چنانچ شمه ازان بالا ذکر یافته است غایّهٔ هافی البتاب منثاء ظهور قرآنی از صفات حقیقیه است ومنثاء ظهور محدی از صفات اضافیه ناپار آن را قدیم و غیر مخلوق گفته اند و این را عادث و مخلوق و معامله کعبه ربانی از ین دو ظهور اسمی جم عجیب ترست که آنجا ظهور معن تنزیمی ست به ازین دو ظهور اسمی جم عجیب ترست که آنجا ظهور معن تنزیمی ست به کسوت صور و اشکال (دفترسوم کمتوب: ۱۰۰)

ترجمہ: اور آنسرور ﷺ کے علاوہ کوئی شخص ایسا نظر نہیں آتا جونفس اسم اللی (تعالی) کا ظہور ہوالبتہ قرآن مجید کہ وہ بھی نفس اسم اللی کاظہور ہے (جل سلطانہ) جیسا کہ اختصار کے ساتھ او پرگزر چکا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ ظہور قرآنی کا منشاء صفات حقیقہ ہے ہے اس کے ساتھ او پرگزر چکا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ ظہور قرآنی کا منشاء صفات اصافیہ ہے ہی اور ظہور محمدی کا منشاء صفات اصافیہ ہے ہے لئے اس کوقد یم اور غیر مختوق کہتے ہیں اور ظہور محمدی کا منشاء صفات اصافیہ ہے ہی لہذا اس کو حادث اور مخلوق کہا ہے اور کعبہ کربانی کا معاملہ ان دونوں ظہور اس سے بھی زیادہ عجیب ہے کہ وہاں صور توں اور شکلوں کے لباس کے بغیر معنی تنزیبی کا ظہور ہے۔

قول فيصل

طا کفہ علیہ صوفیاء رحمۃ اللہ علیم کے نز دیک حقیقت تی سے مراداسم اللی ہے جو کہ اسٹنی کا مبداً تعین ہے اور بیشی اس اسم کیلئے ظل اور عکس کی مانند ہے۔حقیقت محمد یہ

ے مراد ذات محمد یہ بیں بلکہ وہ اسم الہی مراد ہے جوحضور ﷺ کے عالم خلق کا مربی ہے۔ اور وہ شان العلم ہے۔

حقیقت کعبہ سے مراد وہ مرتبہ وجوب ہے جوحضور سرور عالم ﷺ کے عالم امر کا مربی ہے اور شان العلم سے بلند تر ہے اس اعتبار سے حقیقت کعبہ حقیقت محمد رہے ہے افضل ہے۔

نیز حقیقت کعبر عالم اکوان کیلئے مبحود ہے جبکہ حقیقت محمد میر ماجد ہے نہ کہ مبحود البدا حقیقت کعبر شان مبحود بت کی وجہ سے حقیقت محمد میر فیلی سے اور ساجد بت و مبحود بت کا فرق اہل علم وقبم پرواضح ہے جبیبا کہ حضرت امام ربانی قدس سرؤ نے فرمایا:

این حقیقت را جل سلطانها اگر مبحود حقیقت محمد می گویند چه محذور این حقیقت محمد می گویند چه محذور ازم آید۔۔۔ آرے حقیقت محمد می از حقائق سائر افراد عالم افضل ست اما حقیقت کعبر معظمہ از عالم عالم نبیت (وفتر سوم کمتوب: ۱۲۳۳)

ترجمہ: اگر کعبہ کی اس حقیقت کو (جو کہ ذات بے چون اور شایان مبحودیت ہے) مبحود حقیقت محمد کی کہا جائے تو کون سماا مر مانع ہے ہاں حقیقت محمد کی تمام افراد عالم کے حقائق سے افضل ہے کیکن حقیقت کعب جنس عالم (مخلوق) ہے نہیں ہے۔

ال مسئله كاشافي طل حضرت امام رباني قدى سرة كفرزندار جمند حضرت خواجه محد معيد سر بهندى قدى سرة في ايك كمتوب من بيان فرمايا ب جوعلائ حرمين شريفين كدسعيد سر بهندى قليفة مجاز حضرت شيخ عبدالنبي شامى نقشبندى فليفة مجاز حضرت شيخ آدم بنورى قدى سرهما في مجموعة الاسرار من ارقام فرمايا ب وونول كتابول سعلى الترتيب اقتباسات ملاحظ فرما من من التراب

ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ لَفْظَةَ الْحَقِينَقَةِ الْمُحَمَّدِ يَّةٍ فِي عِبَارَاتِ شَيْخِنَا

جه ايراني المالي المال

ترجمہ: حقیقت محریہ کے الفاظ ہارے شخ اورامام کی تصانیف میں مختلف معانی
اوراقسام میں آئے ہیں۔حقیقت محریہ جب حقیقت احمدیہ اورحقیقت کعبدربانیہ کے
مقابلے میں بولی جائے تواس ہوہ جامع اسم الہی مراو ہے جوعالم سفلی کی تربیت کے
لیے مناسبت رکھتا ہے اور جب حقیقت الہیہ کے مقابلے میں بولی جائے تواس سے مراو
وہ جامع شان ذاتی ہے جو عالم علوی کی تربیت کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور تمام
شیونات ذاتیہ پر حاوی ہے اور اصل ومبداً ہے اس جامع اسم کا جوتمام اساء کوشائل
ہے۔ پس بیشان تمام حقائق کا کل ہے اور باقی حقائق اس کے اجزاء ہیں اور اسے حقیقت
الحقائق سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ وہ حقیقت ہے کہ اس کے اور ذات مقدس کے
درمیان کوئی واسط نہیں جیسا کہ حضرت مجدو دخیجے نے اپنی وفات سے چند دن پہلے
درمیان کوئی واسط نہیں جیسا کہ حضرت محدود دخیجے نے اپنی وفات سے چند دن پہلے
اسے آخری مکتوب میں تحریر فر مایا کہ حقیقت محمد بیتمام حقائق سے فوق ہے۔

عمد عمل کے سے متحریر کرایا کے حقیقت محمد بیتمام حقائق سے فوق ہے۔

عمد عمل کے اسمد خوق ہے۔ سے مقائق سے فوق ہے۔

عمد عمل کے اسمد خوق ہے۔ سے متحریر مایا کہ حقیقت محمد بیتمام حقائق سے فوق ہے۔

عمد عمل کے اسمد خوق ہے۔ سے حقیق ہے

حضرت شيخ عبدالني شامي نقشبندي بمنتهي التوفى ١١١١ هرقم طرازين:

باید فهمید که صفرت کعب را دو هیقت است هیقی است در مرتب مخلوقه که آن قابلیتی است از قابلیات فور اقل که فور محمدی است علیه الله اللهم و هیقی است در مرتبه وجوب که صفت معبودیت مبود له است که بهان هیقت مقتضی مبود الیه بودن کعبه است و صفرت را صلی الله تعالی علیه وسلم و علی آله و سلم نیز دو هیقت است هیقی در مرتبه مخلوقه که ذات فور اول است جامع به جمیع قابلیات که هیقت اول کعبه قابلیت است ازین قابلیت و هیقتی است در مرتبه وجوب که آن قابلیت ذات است مراعتبار علمی را تا متعلق شود باجمیع شیونات و صفات بطریق اجال مراین قابلیت مبود له پس در قول صفرت مراین قابلیت قابلیت مبود له پس در قول صفرت ایشان فضیلت کعبه به اعتبار هیقت تانی است نه افل (فافم)

(مجموعة الاسرار كمتوب: ٨١)

ترجہ: معلوم ہونا چاہے کہ حضرت کعبری دو حقیقتیں ہیں ایک حقیقت مرتبہ کلوت کے اور اور اور اول نور محدی ہے اور دور اول نور محدی ہے اور دور اول نور محدی ہے اور دور کی تابیت ہے۔ وہ نور اول نور محدی ہے اور دور کی حقیقت مرتبہ وجوب کی ہے جو معبود یت یعنی جس کو سجدہ کیا جائے کی حقیقت ہے اور کعبہ کی ہی دو اور کعبہ کی ہی خقیقت اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرنے کی مقتضی ہے اور آمحضرت کے کہی دو حقیقت مرتبہ کھی تاریخان کی ہے جونور اول کی ذات ہے اور تمام قابلیتوں کو جمع کرنے والی ہے اور کعبہ بھی ان قابلیتوں میں سے ایک قابلیت ہے اور دور مرک حقیقت مرتبہ وجوب کی ہے جوذات کی قابلیت ہے اور علمی اعتبار سے ہے ، تاکہ تمام حقیقت مرتبہ وجوب کی ہے جوذات کی قابلیت ہے اور علمی اعتبار سے ہے ، تاکہ تمام

الله المرابية المرا

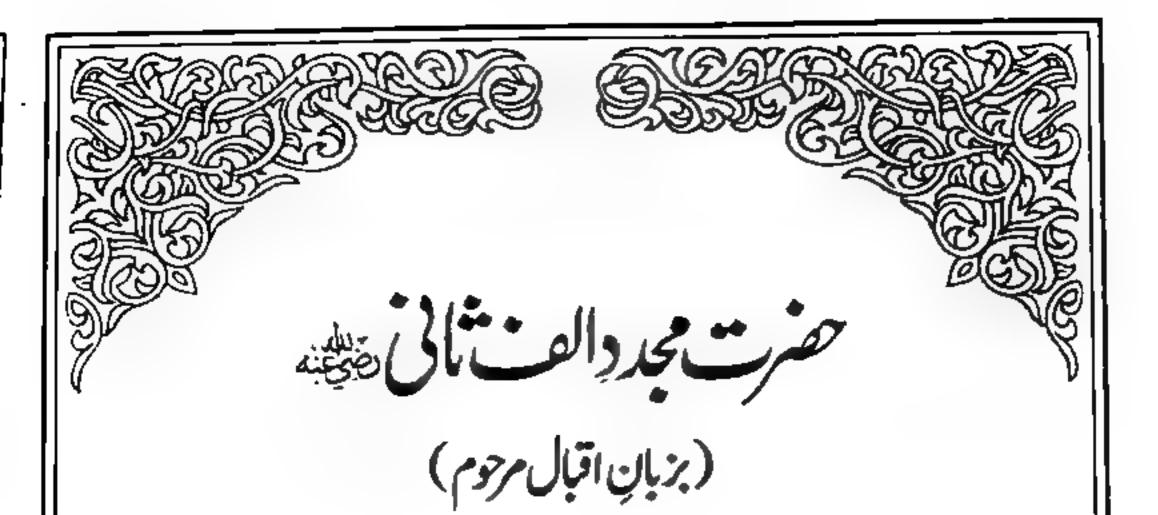
شیون وصفات کو اجمالی طریقے سے جمع کرنے والی ہے اور بیر قابلیت معبودیت کی قابلیت معبودیت کی قابلیت معبودیت کا قول قابلیت کے ایک قابلیت ہے چنانچہ ہمارے حضرت ایشاں بہتید کا قول فضیلت کعبہ کے متعلق دوسری حقیقت ہے نہ کہ پہلی ،پس اے بچھے۔

اہل تحقیق پر بیام بخوبی روش ہے کہ حضرت امام ربانی قدس سرہ کے مکا تیب قدسیہ اور تصانیف شریفہ میں لفظ حقیقت محمہ بی مختلف معانی اور متعدد اقسام پر استعال ہوا ہے۔ ہر جگہ ایک ہی مخصوص معنی یافتیم مراد لینا فہم سقیم کی علامت ہے۔ لہٰذا جب حقیقت محمہ بیہ حقیقت محمہ بیہ حقیقت کعبہ کے مقابلے میں بولا جائے گا تو مراد اسم البی ہوگا جو عالم سفلیات کی تربیت کی مناسبت رکھتاہے اور جب حقیقت الہٰیہ کے مقابلے میں بولا جائے گا تو مراد شان ذاتی ہوگی جو عالم علویات کی تربیت کا متولی ہے اور تمام شیونات جائے گا تو مراد شان ذاتی ہوگی جو عالم علویات کی تربیت کا متولی ہے اور تمام شیونات جائے گا تو مراد شان ذاتی ہوگی جو عالم علویات کی تربیت کا متولی ہے اور تمام شیونات

حقيقت محمريه عظي كامختلف تعبيرات واصطلاحات

صوفیاء کرام کی تصریحات کے مطابق مرتبہ وحدت ۵ قلم الاعلیٰ ۱۵سم الہیٰ ۱۵مر القد ۱۵سم اعظم ۵ مبداً اول ۶ تجلی اول ۵ نور اول ۵ ظہور اول ۵ شہود اول ۵ تغین اول تنزل اول ۵ فیض اول ۵ روح اول ۵ ظل اول ۵ قلم اول ۵ لوح اول ۵ عقل اول

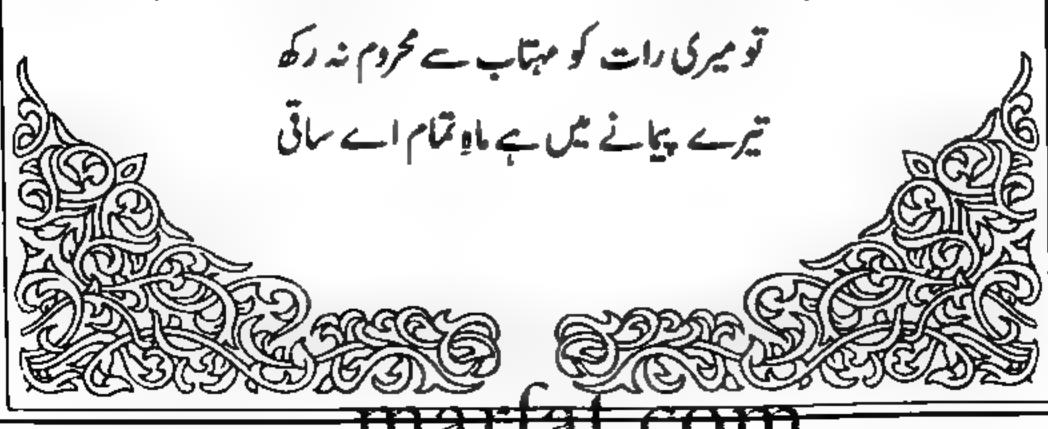
حقيقة الحقائق ٥ قابليت اولى ٥ برزخ البرازخ ٥ برزخ كبرى ٥ سدرة المنتلى ٥ مد فاصل ٥مرتبه صورت حق ١٥نسان كامل ٥ أم الكتاب ١٥لقلب الواصل ١٥لكتاب المسطور وروح القدس ٥روح الأعظم ٥روح كلى ١٥لامام المبين ٥ مراً ة الحق ١٥ لمادة الاولى ٥ أمعلم الاول ٥ نفس الرحمن ٥ مرأة الحضرتين ٥ البرزخ الجامع ٥ مجمع البحرين مرأة الكون ٥ مركزة الدائرة ٥ مقاح الوجود ١٥ لوجود السارى ٥ نور الانوار ٥ سر الاسرار ٥ نفس الانفاس ٥ عرش العروش ٥ طامة الحقائق الكبرى ٥ بصرالوجود ٥ بصيرة الشهود ١٥ الروح القدوى ١٥ السرالسبوحي ٥ صورت ناسوت خلق ٥ معني لا ہوت حق ٥ بحر قاموس ١٥ بحم الممطم ٥ طراز رداء الكبريا المطلسم ٥ حرف الغين المجم ٥ نقطة الحق المبهم مبدأ الكل ٥مرجع الكل في الكل٥ قر آن حقائق الذات ٥ فرقان تجليات الصفات حضرت الاساء والصفات ٥ الحق المخلوق به كل شيئة ٥ مظهر كامل ٥ عالم جبروت ٥ علم ا جمالی ۵ حقیقت انسانیه ۵ ځب واتی ۵ نورواتی ۵ حب جروتی ۵ لوح قضا۵ تعتین جی تعين وجودى ٥ رابط بين الظهور والبطون ٥ أوَّلَ مَا خَلَقَ اللهُ نُورِى ٥ أوَّلَ مَا خَلَقَ اللهُ العَقل ٥ أوَّل مَاخَلَق اللهُ اللُّوح ٥ أوَّل مَاخَلَق اللهُ القلَم ٥ أوَّل مَا خَلَقَ اللَّهُ دُرَّةَ بَيضًا وغيرها حقيقت محمريه عِيَلِيٌّ بَى كَمُخَلِّف تعبيرات ،تشريحات اوراصطلاحات ہیں۔



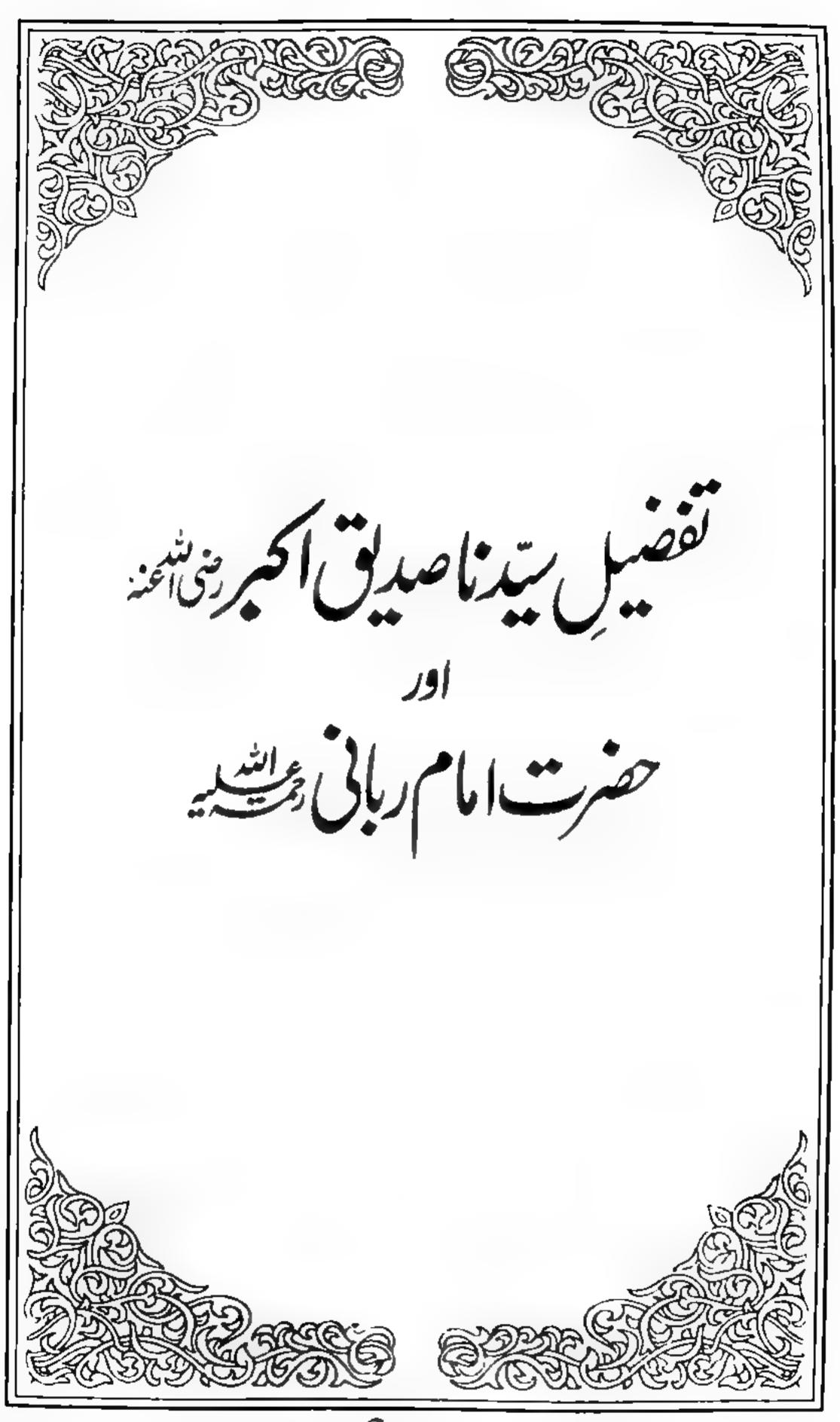
میاں بشیراحمد بیرسٹر ایٹ لاء نے علامہ محداقبال بھشید سے بال جبریل کان اشعار کامغہوم دریافت کیا تو علامہ نے جواب دیا کہ بیشنج احمد مجددالف ٹائی سرہندی کی طرف اشارہ ہے جومسلمانا اب ہند کے سب سے زبردست رہنما گذر ہے ہیں۔ (محمود نظامی ۔ ملفوظات اقبال مطبوعہ لاہور:۲۹،۲۸)

ہاتھ آ جائے بھے میرا مقام اے ساقی اب مناسب ہے نیرافیض ہوعام اے ساقی شیخ کہتا ہے کہ ہے یہ بھی حرام اے ساقی رہ گئے صوفی و ملا کے غلام اے ساقی علم کے ہاتھ میں خالی ہے نیام اے ساقی نہ ہوروش تو سخن مرگ دوام اے ساقی نہ ہوروش تو سخن مرگ دوام اے ساقی

لا پھراک بار وہی بادہ وجام اے ساتی
تین سوسال سے ہیں ہند کے میخانے بند
میری مینائے غزل میں تھی ذراسی باتی
شیر مردول سے جوا بیشہ تحقیق تبی
عشق کی تیخ طبر دار اڑا لی کس نے
سیند روش ہوتو ہے سوز سخن عین حیات



Marfat.com



marfat.com
Marfat.com

سیدالرسلین ﷺ کی ذات ستودہ صفات ہے جس پرصحابہ وتا بعین اور ائمہ مجتمدین صدیق اکبر رفیق کی ذات ستودہ صفات ہے جس پرصحابہ وتا بعین اور ائمہ مجتمدین رفیق کا اجماع واتفاق ہے اس کے برعکس عقیدہ رکھنے والا اجماع امت کا منکر، دائر و الله سنت سے خارج اور گمراہ ہے۔ زیر نظر مضمون میں اسی موضوع پر حضرت امام ربانی قدس سرہ کے ارشادات عالیہ اور مشاہدات روحانیہ بیش کئے گئے ہیں۔ متعلق رقم حضرت امام ربانی مجتمعی افغلیت حضرت صدیق اکبر رفیقی کے متعلق رقم طار دیں۔

طرازین: اجاع سلف برا فضیلت حضرت صدیق برجمیع بشر بعد از انبیاء علیم الصلوات و النسلیات منعقد کشته است احمقی باشد که توجم خرق این اجاع

نمايد (دفتر اول کمتوب:۲۰۳)

ترجمہ: سلف صالحین کا اس امر پر اجماع ہو چکاہے کہ انبیاء کرام علیم الصلوات والتسلیمات کے بعد سب سے انصل حضرت صدیق رضیطنہ ہیں۔وہ احمق ہے جسے اس اجماع کوتو ڈینے کا وہم ہو۔

حضرت امام ربانی برکشید ایک دومرے مقام پرتحریر فرماتے ہیں: امام برحن و خلیفه مطلق بعد حضرت خاتم الرسل علیه و نتیبم الصلوات marfat.com

Marfat.com

والتسليمات حضرت ابوبكر صديق است رضي الثد تعالى عنه بعدازان حضرت عمر فاروق است رمنى الله تعالى عنه بعد ازال حضرت عثمان ذوالنورين است بنسي الله تعالى عنه بعدازان حضرت على بن **الي طالب است** رضى الله عنه و افضليت الثال بترتيب خلافت است افتنمليت حضرات شيخين بإجماع صحابه وتابعين ثابت شده است چنانچه نش کروه اند آل رااکابر آئمه که یجے ازیشان امام شافعی است شیخ ابوا نحسن اشعری که رئیس ابل سنت است فرماید که افضیلت شیخین بریاتی امت تطعی است انکار نه کند افعنلیت شیخین را بر باقی صحابه مگر جابل یا متعصب حضرت امير كرم الله تعالى وجهه مى فرمايد كه تھے كه مرابر ابي بحروعمر قضل بدہر مفترى ست او را تازیا به زنم چنانکه مفتری را زنند (کمتوبات شریفه دفتر دوم کمتوب: ۲۷) یعنی حضرت خاتم الرسل ﷺ کے بعد امام برحق اور خلیفه مطلق حضرت ابو بمر صدیق رضینیند ہیں، ان کے بعد حضرت عمر قاروق رضینیندان کے بعد حضرت عثان ذوالنورين رين النينينه اور ان کے بعد حضرت علی بن ابوطالب رين بيں۔ ان خلفاء راشدین کی افضلیت ترتیب خلافت کے لحاظ ہے ہے۔حضرات شیخین کی افضلیت صحابہ و تابعین رہی تھی۔ کے اجماع سے ثابت شدہ ہے۔ چیانچہ اے اکابر آئمہ نے قتل کیا ے جن میں ہے ایک حضرت امام شافعی دینائیند ہیں۔رئیس ابل سنت شینز ابوالحسن اشعری برنت به فرمات بین که افضلیت شیخین ماقی تمام امت یرفطعی به دوسرے سحابه کرام یرا فضلیت شیخین کا سوائے جاہل یا متعصب کے اور کوئی بھی انکارٹیمیں کرتا۔ حضرت علی كرم الله وجهدُ فرمات بي (قَالَ عَلِيُّ النَّيْ الْكَيْفَ لَا يُفَضِّلُنِي أَحَدٌ عَلَى أَبِي بَكُو وَعُمَرَ إِلَّا جَلَّذَتُهُ حَدَّ الْمُفَتِّرِيّ (كَنزالمال قِم الديث:١١٥٧) جو مُخص مجھ معنرات ابوبکر وعمر مناتنج پر قضیلت و ۔ وہ مفتری ہے میں اے ای طرح کوڑے

لگاؤں گاجس طرح مفتری کو (۸۰ کوڑے) لگائے جاتے ہیں۔ ایک اور مقام پر حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشادفر ماتے ہیں:

حضرت سیدنا انس بن ما لک رہنگانہ اور سیدنا امام اعظم ابوصنیفہ بڑتے ہے اہل سنت و جماعت کی علامات کو بیان کرتے ہوئے فرمایا

مِنْ عَلَامَاتِ اَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَهَاعَةِ تَفْضِيْلُ الشَّيْخَيْنِ وَمُحَبَّةُ الْجَهَاعَةِ تَفْضِيْلُ الشَّيْخَيْنِ وَمُحَبَّةُ السَّلْطَةِ الْمُلَالِشَيْخَيْنِ وَمُحَبَّةً marfat.com

Marfat.com

الْخَتَنَايُنِ (النبراس:۳۰۳) شیخین کریمین کی فضلیت اور دونوں دامادوں (حضرات عثمان وعلی) کی محبت اہل سنت کی علامت ہے۔

حضرت امام ربانی قدس مرہ العزیز کے نزویک سیدناعلی المرتضیٰ رہ نظیمنه کو سیدنا صدیق اکبر رہ نظیمنه پر فضلیت و بینے والا اہل سنت سے خارج ہے۔

سسیکه حضرت امیر را افضل از حضرت صدیق محوید از جرگهٔ ابل سنت می براید (دفتراول کمتوب:۲۰۴)

آپ بھٹے یے نز دیک افضلیت شیخین ادر افضلیت عثمان کامنکر بدعتی ،گمراہ اوریزید بدنصیب کا ساتھی ہے۔

بالجمله افضلیت شیخین بقینی است وافضلیت حضرت عثمان دون اوست امااحوط آن ست که منگر افضلیت شیخین را نیز امااحوط آن ست که منگر افضلیت حضرت عثمان را بلکه منگر افضلیت شیخین را نیز حکم بکفرنگنیم ومبتدع وضال دانیم وای منگر قرین یز بدب دولت است (دفتر اول کمتوب: ۲۶۲)

آپ نے اپنے روحانی مکاشفات و کیفیات کوا یک مقام پر یون تحریر فرمایا ہے:
حضرت امیر مامل بار ولایت محدی بودہ اند اکثر سلاسل اولیا بایشان
منتب گشت و کالات حضرتِ امیر بدیش از کالات حضرات بیخین براکثر
اولیاء عزلت که بکالاتِ ولایت مخصوص اند ظاہر شداگر نه اجاع الجمنعت بر
افضلیت بیخین بودے کشف اکثر اولیاء عزلت بافضیلتِ حضرت امیر حکم
افضلیت بیخین بودے کشف اکثر اولیاء عزلت بافضیلتِ حضرت امیر حکم
کردے زیرا که کالاتِ حضرات بیخین شعبیہ بکالات انبیاء است عَلَیْهِ کُمُ
الصَّلَوَاتُ وَ التَّسْلِیْمَاتُ وست ارباب ولایت از دامانِ آن کالات کوناہ

است و کشف ارباب کشوف پواسطهٔ علق درجاتِ آنها در راه کمالاتِ ولايت در جنب أن كالأت كَالْمَطْرُوْح فِي الطَّرِيْقِ اند كالات ولايت زيز ما اند از برائے عروج کالات نبوت کیل مقدمات را از مقاصد چه خبر بود و مبادی را از مطالب چپه شعور امروز این سخن بواسطهٔ بعد عمد نبوت بر اکثریه گرانست و از قبول دور لیکن په توان کرد ۔ ۔ در پس آئینه طوطی صفتم ساختہ اند ۔ ۔ ۔ ہر چه او ستاد ازل گفت بمان میگویم _ _ _ آمّا الحنه و سنجانه والینه که درین گفتگو بعلماء اہل سنت شکراللہ تعالیٰ سعیم موافقم و بہ اجاع ایشان متفق استدلالی ایشان را برمن کشفی ساخته اند و اجالی را تفصیلی این فقیر را تا زمانے کہ بکالات مقام نبوت متابعہ پیغمر نود نرسانیدند و ازان کالات بهرہ تام ندادند برفضائل يتحنين بطريق كثف اطلاع به بخثيدند وغيراز تقليد رايب لَقَدُ جَا يَ ثُرُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ روزے شخصے نقل كردكه نوشة اندكه نام حضرت امير بر در بهشت هبت كرده اند بخاطر سيد كه حضرات شخين را از خصائص آن مولن چه باشد بعد از توجه مام ظاهر شد که د نول این امت در بهشت باستصواب و تحویز این دو اکابر خوابد بود گوئیا حضرت صدیق بر در بهشت ایستاده اند و تجویز دخول مردم میفرمایند و حضرت فاروق وست گرفته بدرون مے برند و مشود میگردد کہ گوئیا تمام بہشت بنورِ حضرتِ صدیق مملو است درنظ این حقیر حضرات یتخین را در میان جمیع صحابه شان علحده

جه سراينت كانجبان على المناه المناه

است و درجهٔ منفرده گوئیا بهیچ احدے مثارکت ندارند (دفتر اول مکتوب:۲۵۱) یعن حضرت علی رضی الله ولایت محمدی کے حامل ہیں اس لئے اکثر سلاسل اولیاء انہی ہے منتسب ہو گئے ہیں اور حضرت علی کے کمالات حضرات شیخین (ابو بمروعمر نبائیم) کے کمالات کی نسبت اکثر گوشدشین اولیاء پر (جوولایت کے کمالات سے مخصوص ہیں) زیادہ ظاہر ہوئے ہیں۔اگر حضرات شیخین کی افضیلت پراہل سنت کا اجماع نہ ہوتا تو اكثر اوليائے گوشه نشين كا كشف حضرت على رضي التي التي كا فضيلت كا تقم كرديتا چونك حضرات شیخین کے کمالات ،انبیاء کیہم الصلوات کے کمالات کے مشابہ ہیں اور ارباب ولایت کی ان کمالات تک رسائی نہیں ہے اور اہل کشف کا کشف شیخین کے کمالات نبوت کے درجات کی بلندی کے باعث رہتے ہی میں ہے، کمالات ولایت ان کے كمالات نبوت كے مقالم میں كَالْمَطَارُوج فِي الطَّرِيْقِ (رہے میں سِيَكَے ہوئے کی مانند) ہیں۔ کمالات ولایت ، کمالات نبوت کے عروج تک چنجنے کے لئے زینہ (سیزهی) ہیں پس مقد مات کو مقاصد کی کیا خبر ہے اور میادی کومطالب کا کیا شعور ہے.... آج میہ بات عہد نبوت کے بُعد کی وجہ ہے اکثر لوگوں پر گرال اور قبولیت سے دورمعلوم ہوتی ہے، لیکن کیا کیا جائے

> در پی آئینه طوطی صفتم ساخته اند مر په استاد ازل مخفت جمال می مویم

(مثل طوطی مجھے آئینے کے پیچے ہے رکھاوہی کہتا ہوں جواستا دِازل سے ہے پڑھا)

لیکن اللہ تعالی کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ میں اس مفتکو میں علمائے اہل سنت

مشکر الله تعالی سمعی کہتے ہے ہے موافق ہوں اور ان کے اجماع ہے متفق ہوں۔ حق

تعالی نے مجد پران کے استدلالی علم کوشفی اور اجمالی کوفی کے دیا ہے۔

المحدي سرايبكت كانجبان المحالي المحالي

اک فقیر کو جب تک اینے پیغمبر کی متابعت کے باعث مقام نبوت کے کمالات تك نہيں پہنچاديا كيا اوران كمالات سے پوراپورا حصہ نہيں ديديا كيا اس وقت تك قضائل شیخین کو کشف کے طریقے پر اطلاع نہیں بخشی گئی اور تقلید کے علاوہ اور کوئی راہ نبيس وكهائي كن _ الْحَمْدُ يله النِّي هَدَ انَا لِهٰذَا وَ مَا كُنَّا لِمَهْتَدِي لَوْلَا آنَ هَدَا نَا اللهُ لَقَلُ جَاءً تُ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ (١٦راف، ٢٠٠٧) (تمام تعريفي الله ہی کے لئے ہیں جس نے ہم کواس کی ہدایت دی اگر اللہ تعالی ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم بھی ہدایت نہ پاتے، بیٹک ہمارے رب کے رسول حق کے ساتھ آئے ہیں)۔

ایک دن کمی شخص نے بیان کیا کہ (راویوں نے) لکھا ہے کہ حضرت امیر (علی المرتضى كاختینه كانام بهشت كے دروازے پر ثبت كرديا كيا۔ اس فقير كے دل ميں گزرا کہ حضرات شیخین کے لئے اس مقام پر کیا خصوصیتیں ہوں گی؟ پوری طرح توجہ كرنے كے بعد معلوم ہوا كه ال امت كا بہشت ميں دا خله ان دونوں ا كا برحضرات كى تجویز اور استصواب پرہوگا۔ کو یا حضرت صدیق طفیقند بہشت کے دروازے پر کھٹرے ہیں اور لوگوں کے داخلے کی تجویز فرماتے ہیں اور حضرت فاروق ریفائی ان کا ہاتھ پکڑ کر اندر لیجائے ہیں اوراییا مشاہدہ میں آتا ہے کہ کو یا تمام بہشت حضرت صديق رياني المالية كور سے بعرى موتى ہے۔

اس حقیر کی نظر میں حضرات شیخین ،تمام صحابہ کے درمیان ایک علیحدہ شان اور یگانہ درجہ رکھتے ہیں گویا کہ کوئی بھی اس میں ان کا شریک تبیں ہے۔ علمائے متکلمین کی تحقیقات بھی آپ پھٹنے کے مؤقف کی تائید کرتی ہیں۔

حضرت علامه جلال الدين دواني يُرتشيب ارقام يذير بين:

وَالْإِمَامُ بَعْدَالنَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَبُوْبَكُرِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ثَبَتَتُ إِمَامَتُهُ بِالْإِجْمَاعِ ثُمَّ عُمَرُ الْفُارُونَ رَضِى اللهُ عَنْهُ ثُمَّ عُثْمَانُ

جه سراين المنان المنان المنان المنان المناه المناه المناه المنان المنان المنان المناه المناه

ذُوالنُّوْرَيْنِ رَضِى اللهُ عَنْهُ ثُمَّ عَلِيُّ الْهُوْ تَضَى كَرَّ مَاللَّهُ وَجْهَهُ وَالْاَفْضَلِيَّةُ ال بِهٰذَا التَّوْتِيْبِ وَمَعْنَى الْأَفْضَلِيَّةِ أَنَّهُ أَكْثَرُ ثُوَ ابَّاعِنْدَ اللهِ تَبَارَكَ وَ بِهٰذَا التَّوْتِيْبِ وَمَعْنَى الْأَفْضَلِيَّةِ أَنَّهُ أَكْثَرُ ثُوَ ابَّاعِنْدَ اللهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَىٰ لاَ أَنَّهُ أَعْلَمُ وَاشْرَفُ نَسَبًا وَمَا أَشْبَهَ ذَالِكَ (العقائد العضديه)

یعنی نی اکرم ﷺ کے بعد امام برخق حضرت ابو بکر نظیظند ہیں۔ آپ کی امامت اجماع ہے ثابت ہو چکی۔ پھر حضرت عمر فاروق نظیظند ، پھر حضرت عثمان ذوالنورین نظیظند ، پھر حضرت علی الرتضلی فظیظند بالتر تیب امام ہوئے اور افضلیت اک ترتیب کے مطابق ہے اور افضلیت اک ترتیب کے مطابق ہے اور افضلیت کامعنی ہے ہے کہ وہ اللہ تعالی کے ہاں زیادہ ثواب پانے والے ہیں نہ کہ اس معنی میں کہ وہ سب سے زیادہ عالم اور نسباً اعلی ومعزز ہیں وغیر ہا۔

حضرت ملاعلی قاری پر شیخته رقمطراز بیں:

اَجْمَعَ اَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ عَلَىٰ اَنَّ اَفْضَلَ الصِّحَابَةِ اَبُوبَكُو اَجْمَعُ وَعُمَّمَانُ فَعَلِيَّ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ هُ (شرح نقه اكبر:۱۹) المسنت وجماعت كاس امر پراجماع بوچكا ہے كہ تمام صحابہ كرام جس سے افضل ابو بكر جس ،ان كے بعد عر، پرعثان اور پرعلی (طرفی میں۔

حضرت علامه ابوالحسن دوى مجان قعيده بدء الامالي من تحرير فرمات بين: وَ لِلصِّدِيدِي مِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللّلْهُ اللَّهُ اللّ

عَلَى الْأَصْعَابِ مِنْ غَيْرِ اِحْيَمَال

یعنی سیدنا صدیق اکبر طفیقه کومهابر کرام طبیق پر بغیر کسی شک واحتال کے افضلیت عاصل ہے۔

حضرت علامه معدالدين تغتاز اني براضية تحرير فرمات بن : الإِمَامُ الْحَقَّ بَعْلَ رَسُولِ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ اَلْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ اَ

الحيان المراييلت كالخبان المساحة المحالية المحا المُغتَزِلَةِ وَأَكْثَرُ الْفِرَقِ أَبُوْبَكْرٍ وَعِنْدَالشِّيْعَةِ عَلِيٌّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وَإَ عِبْرَةً (شرح القاصد جلد دوم:٢٨٦)

یعنی ہم اہل سنت و جماعت ،معتر لہ اور اکثر فرقوں کے نز دیک رسول اللہ ﷺ کے بعد امام برحق سیرنا ابو بکر دختیجه میں ، جبکہ شیعہ کے ہاں حضرت علی دختیجه میں جس کا کوئی اعتبار نہیں ۔

حضرت امام ابوجعفرطحاوی بُرانشیبه رقمطراز بین:

نُثَبِّتُ الْخِلَافَةَ بَعْدَرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلًا لإَنِى بَكُونِ الصِّدِيْقِ رَضِى اللهُ عَنْهُ تَفْضِيلًا لَهُ وَتَقْدِيْمًا عَلَى جَمِيْعِ الْأُمَّةِ ثُمَّ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُ ثُمَّ لِعُثْمَانَ رَضِىَ اللهُ عَنْهُ ثُمَّ لِعَلِيْ بْنِ أَبِيْ طَالِبٍ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ وَهُمُ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ وَالْآئِمَةُ الْمَهْدِيُّونَ (التعليقات الاثرية كل عقيدة الطياويه ١: ٥٣)

یعی ہم رسول اللہ ﷺ کے بعد تمام صحابہ کرام ریجی پر فضیلت ویے ہوئے اور تمام امت سے مقدم بھتے ہوئے سب سے پہلے خلافت کا اثبات حضرت ابو برصدیق حضرت عثمان نظر المنظمة كے لئے اور پر حضرت على بن ابى طالب رضيفة كے لئے اور وہ تمام خلفائے راشدین اور بدایت یافته امام بیں:

صوفیائے محققین کے نز دیک بھی سیرنا صدیق اکبر رین ایک کی تفضیل و تقزیم پر ا جماع موچکا ہے جیسا کہ صاحب التعرف ارقام پذیر ہیں:

أَجْبَعُ الصُّوفِيَّةُ عَلَىٰ تَقْدِيْمِ أَيْ بَكُرِ ثُمَّ عُمَرَ ثُمَّ عُثْمَانَ ثُمَّ عَلِيّ

رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ (البراس: ٣٠٠)

حضرت علامه عبدالعزیز پر ہاروی پڑھنے۔ سیدناصدیق اکبر طبیعید کی افضلیت کا سب بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

ذَكَوَ الْمُحَقِقُونَ اَنَّ فَضِيْلَةَ الْمَبْحُوثِ عَنْهَا فِي الْكَلَامِ هِي كَثْرَةُ الثَّوَابِ اَىٰ عِظَمُ الْجَزَاءِ عَلَى اَعْمَالِ الْخَيْرِ لَا شَرْفَ النَّسَبِ وَ إِلَّا لَزِمَ النَّيَ الْنَيْ الْفَيْ لَكُسُ اَبُوهُ نَبِيًّا وَلَا كَثْرَةُ النَّيَ الْنَيْ الْفِي لَيْسَ اَبُوهُ نَبِيًّا وَلَا كَثْرَةُ النَّيَ النَّيْ الْفَيْ الْفِي لَيْسَ اَبُوهُ نَبِيًّا وَلَا كَثُورَةً النَّاعَاتِ الظَّاهِرَةِ لِأَنَّ الثَّوَابَ لَيْسَ عَلَى حَسَبِ مِقْلَا إِهَا لِآنَ الْفَاقَ الطَّاعَاتِ الظَّاهِرَةِ لِأَنَّ الثَّوَابَ لَيْسَ عَلَى حَسَبِ مِقْلَا إِهَا لِآنَ الْفَاقَ الطَّعَاتِ الظَّاهِمَةِ وَلاَ نَصِيفَهُمُ كَمّا فِي الطَّعَاتِ الظَّاهِمَةِ وَلاَنْصِيْفَهُمُ كَمّا فِي الْمَدِيْثِ الشَّعِلَةِ وَلاَنْصِيْفَهُمُ كَمّا فِي الْمَدِيْثِ الشَّوْلِ السَّعَلَيْةِ وَلاَنْصِيْفَهُمُ كَمّا فِي الْمَدِيثِ الضَّالِ وَمُحَبِّةُ الْحَيْ السَّيْعَ اللَّهُ مُنَّ الصِّحَابَةِ وَلاَنْصِيْفَهُمُ كَمّا فِي الْمَدِيْثِ الصَّعَلِي وَمُحَبِّةُ الْحَيْقِ الْمَبْكَانَةُ وَدَوَامُ الْحُضُورِ مَعَةُ وَهُو الْإِخْلاصُ فِي الْمَعْلِي وَمُحَبِّةُ الْحَيْقِ الْمَنْ الْمُورُ بَاطِئَةٌ الْحَيْقِ السَّعَلِ وَمُحَبِّةُ الْحَقِ الْمَنْ الْمُنْ فِي مَا فَضَلَكُمُ الْمُورُ مَعَةُ وَهِي الْمُورُ بَاطِئَةٌ وَلِينَ السَّارِ وَمُعَمِّ فِي الْمُورُ اللَّهُ الْمُؤْنِ الْمَالِ السَّارِ وَالْمَالِ السَّارِ وَالْمَالِ الشَّارِ الشَّارِ وَلَا مَلْ خَلْ فِيْهَا لِلْعَقْلِ وَالْمَالِ الْمَالِ السَّارِ عَوْلَا مَلْ الشَّورَةِ الْمَعْلُ وَالْمَالِ الْمَسَادِ الشَّاوِرَةِ وَلَا مَلْ خَلْ فِيْهَا لِلْعَقْلِ وَالْمَنَاقِ الطَّاهِرَةِ السَّارِ الشَّارِ وَلَا مَلْ خَلْ فَيْهَا لِلْعَقْلِ وَالْمَنَاقِ الطَّاهِرَةِ السَّامِ وَلَا مَلْ خَلْ فِيْهَا لِلْعَقْلِ وَالْمَنَاقِ السَّامِ وَلَا مَلْ فَلَا الْمُعْلِ وَالْمَالِ الْمُعْلِ وَالْمَالِ الْمَالِلْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُؤْلِ الْمُعُلِي الْمُؤْلِ الْمُنْ الْمُنْ الْمُعُولُ وَالْمَالِ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُعْلَا الْمُلْمُ الْمُؤْلِ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُعْلَى الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقُلُ الْمُؤْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُولِ الْمُعْلُولُ الْمُلْعُلُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْتَالِ الْمُ

(النبر اس:۲۹۹)

یعنی محققین نے بیان کیا ہے کہ کلام میں مجوث عنہا کی نصیلت کثر تا اب کا میا العنی اعمال نیر پر جزاء کی زیادتی ، نہ کہ بسی شرف ہے ور نہ لازم آئے گا کہ اس نبی کا بیٹا افعال نیر پر جزاء کی زیادتی ، نہ کہ بسی شرف ہے اور نہ بی ظاہری اطاعت کی کثر ت باعث فضیلت ہے۔ کیونکہ تو اب مقدار کے اعتبار سے نبیس ہا کے کہ ہمارا جبل باعث فضیلت ہے۔ کیونکہ تو اب مقدار کے اعتبار سے نبیس ہینچا جیسا کہ احد کے برابر سونا خرج کرنا صحابہ کرام ہیں گئے نہ کہ اور نصف می کو بھی نبیس پہنچا جیسا کہ صدیث سے میں ہوائی رازیہ ہے کہ نیکی کی اصل عمل میں اضام ، جن سبحانہ کی صدیث سے میں ہوائی مادر دوام حضور مع اللہ ہے اور یہ تمام باطنی امور جیں ای لئے بکر بن عبداللہ مزنی محبت اور دوام حضور مع اللہ ہے اور یہ تمام باطنی امور جیں ای لئے بکر بن عبداللہ مزنی

الله المرابية المرا

نے کہا ہے کہ حضرت ابو بکر رہ بھٹھ کو کٹر ت صوم وصلوٰ ق کی وجہ سے فضیلت حاصل نہیں بلکہ جو چیز ان کے قلب مبارک میں ہے اس وجہ سے فضیلت حاصل ہے۔ بیامر پوشید ہ نہ رہے کہ کٹر ت ثواب تو حضرت شارع کے آگا ہ فر مانے سے بی معلوم ہوتا ہے اور اس میں عقل اور ظاہری منا قب کا کوئی دخل نہیں ہے۔
میں عقل اور ظاہری منا قب کا کوئی دخل نہیں ہے۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی بڑھنے ہے تحریر فرماتے ہیں:

اَفْضَلُهُمْ عَلَىٰ تَوْتِيْبِ الْخِلَافَةِ وَالْمُرَادُ بِالْاَفْضَلِيَةِ اَكْتُرُ الثَّوَابِ الْخَيلِ الْخِلافَةِ وَالْمُرَادُ بِالْاَفْضَلِيَةِ اَكْتُرُ الثَّوَابِ (حَيْنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ خَلافت كَرَّامِ هَٰ فَيْكُمْ كَافْضَلِيت اللَّهُ عَلافت كَرَّتِيب كَرَّابُ اللَّهُ عَلَىٰ اللللْمُ عَلَىٰ الللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَا اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَ

اَبُوْبَكُوالصِّدِيْقُ إِمَامٌ حَقَّ بَعُنَ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُفْمَانُ ثُمَّ عَلِيٌّ رَضِى اللهُ عَنْهُمْ وَلا نَعْنِى الْأَفْضَلِيَةَ فَمَ عُمرُ ثُمَّ عُفْمَانُ ثُمَّ عَلِيٌّ رَضِى اللهُ عَنْهُمْ وَلا نَعْنِى الْأَفْضَلِيَةَ مِنْ جَمْعُ الْوَجُوْةِ حَتَى يَعُمَّ النَّسَبُ وَالشُّجَاعَةُ وَالْقُوّةُ وَالْعِلْمُ وَامْفَالُهَا مِنْ جَمْعُ الْوُجُوةِ حَتَى يَعُمَّ النَّسَبُ وَالشُّجَاعَةُ وَالْقُوّةُ وَالْعِلْمُ وَالْمَقَالُهَا بَلْ هِى عَظَمُ نَفْحِهِ فِى الْإِسُلامِ فَامِيْوُ الشَّهِ النَّيِيِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعُمَو بِإِعْتِبَا وِالهِمَّةِ الْبَالِغَةِ فِي إِشَاعَةِ الْحَقِّ فَإِنَّ لِلنَّي وَلَيْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجُهَيْنِ وَجُهُ يَاخُلُ عَنِ اللهِ وَجُهٌ يُعْفِى الْخَلْقِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجُهَيْنِ وَجُهُ يَاخُلُ عَنِ اللهِ وَجُهُ يُعْفِى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجُهَيْنِ وَجُهُ يَاخُلُ عَنِ اللهِ وَجُهُ يُعْفِى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجُهَيْنِ وَجُهُ يَاخُلُ عَنِ اللهِ وَجُهُ يُعْفِى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجُهَيْنِ وَجُهُ يَاخُلُ عَنِ اللهُ وَجُهٌ يُعْفِى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجُهَيْنِ وَجُهُ يَاخُلُ عَنِ اللهُ وَجُهٌ يُعْفِى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجُهَيْنِ وَجُهُ يَا لِلنَّاسِ وَجَهُ عَالَهُمْ وَتَدُوبِيَوْ اللْحَرْبِيلُا لَاللهُ اللهُ عُلَا اللهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عِلَا اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

لیعنی رسول الله ﷺ کے بعد امام برخق حضرت ابو بکر صدیق پھر حضرت عمر پھر حضرت عثمان پھر حضرت علی (رَفِیْ اِللّٰہِ کَا ہیں ہماری مراد افضلیت من جمیع الوجوہ نہیں ہے جونسب ، شجاعت ، توت اور علم وغیر ہا کو عام ہو بلکہ افضلیت اسلام میں عظیم خد مات کی

وجہ ہے ہے۔ بس نبی اکرم ﷺ کی امت کے لئے امیر اور آپ ﷺ کے وزیر اشاعت حقرات ابو بکر اور عمر مناشہا ہیں۔ اشاعت حقرات ابو بکر اور عمر مناشہا ہیں۔ نبی اکرم ﷺ کی دوجہتیں ہیں ایک جہت سے اللہ تعالیٰ سے لیتے ہیں ، دوسری جہت ہے گلوق کو عطافر ماتے ہیں ۔ لوگوں کی جمع و تالیف اور حربی تدبیر کے لئے اعطائے خلق میں ان دونوں حضرات کو یدطولی حاصل ہے۔

واضح رہے کہ خلیفہ رسول سیرنا صدیق اکبر ریفی انتخاب القی ، اکرم ، اعظم درجہ ، ارحم ، افضل درجہ ، ارحم ، اعظم النہ ، انتخاب جیں جیسا کہ افضل الامۃ ، اعلم ، اعلم بالنۃ ، انتخاب جیسے اسم تفضیل کے صیغوں سے ملقب جیں جیسا کہ درج ذیل آیات کریمہ ، احادیث مبارکہ ، آٹار صحابہ اور اقوال علماء سے بالتر تیب ثابت

٠٠٠٠ وَسَيْجَنَّبُهَا الْأَتْفَى (الله ١٢:١١)

النَّ اكْرَمَكُمْ عِنْدَاللهِ أَتَقَكُمُ (الجرات ١٣:٣١)

اعُظَمُ دَرَجَةً عِنْدَاللَّهِ (التوبه:٢٠٠)

و أَرْ حَدُ أُمِّينَ بِأُمِّينَ أَبُوبُكُو (سنن الترذي، رقم الحديث: ٩٠٠)

و الله المُوجُحَيْفَة يَقُول دَخَلْتُ عَلَى عَلَى قَقُلْتَ يَا أَفْضَلَ الْأُمَّةِ بَعْلَ وَ الله اللهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللهُ مَا اللهُ عَلَى اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

و وَكَانَ أَبُوبُكُو اَعْلَمُنَا (مَحِ بناري، قُم الحديث: ٢٦ م

ا أَنَّهُ كَانَ أَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ (الدخل الى اسنن الكبرى لليبعى ارتم الحديث:٣١)

قَالَ عَلِي وَأَنَّهُ أَشْجَعُ الصِّحَابَةِ (تارنَ الْقاه:١١/١١١)

و مُوَاعُلَمُ الصِّحَابَةِ عَلَى الْإِطْلَاقِ (مواعق مرقه:٣٣)

معالطہ آفرینوں کے لئے آپ بھتے کا بصیرت افروز اور نفیحت آموز ارشاد گرای

راہ ہائے کہ بجنابِ قدس موصل اند دو اند راہے ست کہ بقرب نبوت تعلق دارد على أرُبَابِهَا الصَّلُوةُ وَ السَّلَامُ و موصل اصل الاصل ست واصلان اين راه بالاصالت انبياء اند عَلَيْهِمُ الصَّلَوَاتُ وَ التَّسْلِيمَاتُ و صحابه ايشان و از سائر امتان يا كرا باين دولت بنوازند أكريه قلیل بوند بلکه اقل و درین راه توسط و حیلولت نبیت هر که ازین واصلان فیض ہے گیرد بے توسط امدے از اصل افذے نماید دیج کیے دیگرے را مائل نبیت و را ہے ست کہ بقرب دلایت تعلق دارد اقطاب و اوتاد و بدلاء و نجاء و عامه اولياء الله به هيل راه واصل اند و راه سلوك عبارت ازین راه ست بلکه مبذبهٔ متغارفه نیز داخلِ جبین ست و توسط و حیلولت درین راه کائن ست و پیشوائے و اصلان این راه و سرگروه اینا ومنبع فیض اين بزركواران حضرت على مرتضى ست كَوَّمَه اللهُ تَعَالَى وَجُهَهُ الْكَرِيْمَ و این منصب عظیم الثان بایثان تعلق دارد درین مقام گوئیا هر دو قدم مباركِ أنسرور عَلَيْهِ وَعَلَى ألِهِ الصَّلُوةُ وَ السَّلَامُ بِ فرق مباركِ اوست كُرَّمَ اللهُ تَعَالَى وَجُهَهُ و صرت فاطمه و صرات حنين رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمْ درین مقام با ایشان شریک اند انگارم که حضرت امیر قبل از نشأ عنصری نیزملاذ و ملجأ این مقام بوده اند چنانچه بعد از نشاعنصری و ببر کرا فیض و

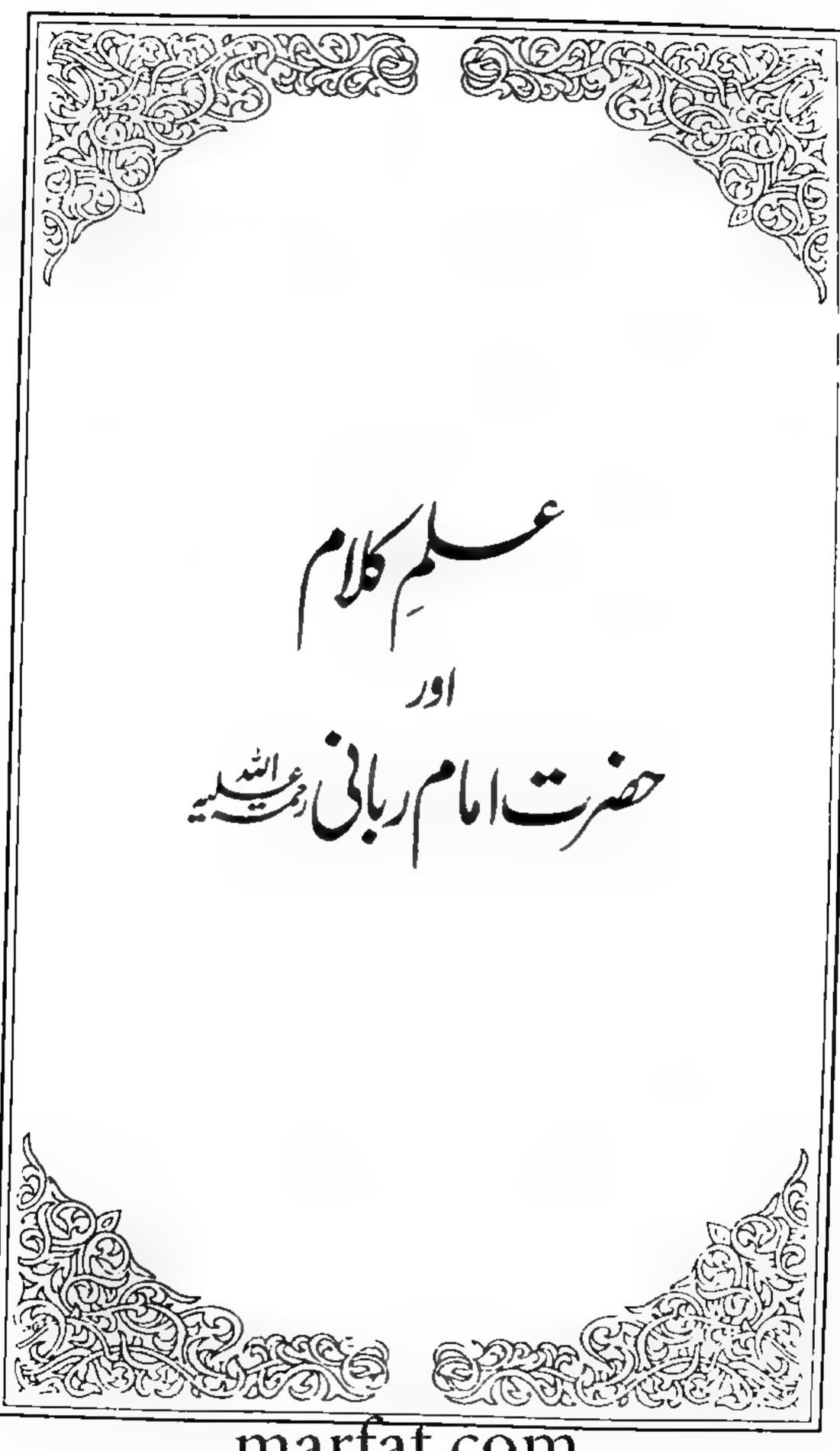
ہدایت ازین راہ مے رسید بتوسطِ ایشان میرسید چه ایشان نزد نقطهٔ منتهائے این راہ اند و مرکزِ این مقام بایشان تعلق دارد وچون دورهٔ حضرتِ امیرتهام شد این منصب عظیم القدر بحضراتِ حنین ترتیباً مفوض و مسلم گشت و بعد از ایشان منصب بهر یکے از ائمہ اثنا عشر علی الترتیب والتفصیل قرار گرفت (دفترسوم کمتوب: ۱۲۳)

یعنی جناب قدس کی طرف پہنچانے والے دور سے ہیں۔ ایک رستہ وہ ہے جس کا تعلق قرب نبوت ﷺ کے ساتھ ہے اور وہ اصل الاصل تک پہنچانے والا ہے۔ اس راہ کے واصلین بالاصالت انبیاء کرام علیہم الصلوات اور ان کے صحابہ ہیں ، باتی امتوں میں سے جے چاہیں اِس دولت سے نواز دیں لیکن وہ قلیل بلکہ اقل ہیں ، اس راہ میں توسط اور حیاولہ نہیں ہے، جو بھی ان واصلین میں سے فیض حاصل کرتا ہے وہ بغیر کسی توسط کے اصل سے اخذ کرتا ہے ، کوئی بھی ایک دوسرے کے لئے حائل نہیں ہے۔

دوسرارسة قرب ولایت کے ساتھ تعلق رکھتا ہے، اقطاب ، اوتاد ، ابدال و نجباء اور عام اولیاء اللہ سب ای راہ ہے واصل ہوئے ہیں ، راہ سلوک ہے سرادی راہ ہے اور علم اور علم اولیاء اللہ سب ای راہ ہے واصلین ہے اور توسط اور خیلولہ بھی ای راہ میں ثابت ہاور اس راہ کے چیشوائے واصلین ہمر خیل اور ان ہزرگول کے منبع فیض حضرت علی مرتضیٰ اس راہ کے چیشوائے واصلین ہمر خیل اور ان ہزرگول کے منبع فیض حضرت علی مرتضیٰ ان راہ ہے جات سفام میں تو یا حضور ان منصب آپ ہے تعلق رکھتا ہے۔ اس سفام میں تو یا حضور ازم میل کے دونوں مبارک قدم آپ کرم اللہ تعالی وجہد کے سرمبارک پر ہیں ، حضرت امیر نشاء خصری سے پیشتر بھی اس مقام میں ان کے شریک ہیں۔ میں مجمعتا ، ول کہ حضرت امیر نشاء خصری سے پیشتر بھی اس مقام میں ان کے شریک ہیں۔ میں مجمعتا ، ول کہ حضرت امیر نشاء خصری سے پیشتر بھی اس مقام کے مجا و مادی شعے حسیا کہ آپ نشاء عضری کے بعد ہیں اور جس کے وبعد میں راہ سے فیض و ہدایت پہنچی حسیا کہ آپ نشاء عضری کے بعد ہیں اور جس کے وبعد میں راہ سے فیض و ہدایت پہنچی حسیا کہ آپ نشاء عضری کے بعد ہیں اور جس کے وبعد میں راہ سے فیض و ہدایت پہنچی میں اس مقام کے میں ور جس کے وبعد ہیں اور جس کے وبعد علی اس راہ سے فیض و ہدایت پہنچی میں اس مقام کے میں ور جس کے وبعد ہیں اور جس کی وبعد ہیں اور جس کے وبعد ہیں اور جس کی وبعد ہیں وبعد ہیں اور جس کی وبعد ہیں وبعد ہیں اور جس کی وبعد ہیں ور جس کی وبعد ہیں وبعد ہیں وبی وبعد ہیں وبعد ہیں

Marfat.com

ہوہ آپ ہی کے توسط سے پہنچی ہے کیونکہ آپ اس راہ کے نقط ہنتی کے نزدیک ہیں اور اس مقام کا مرکز آپ سے تعلق رکھتا ہے، جب حضرت امیر کا دورختم ہو گیا تو یے خطیم القدر منصب حضرات حسنین مِن پہنچ کو بالتر تیب سیر دہوا، ان کے بعد وہی منصب ائمہ اثنا عشرہ رہ بی بیار منصب حضرات حسنین مِن پہنچ کو بالتر تیب سیر دہوا، ان کے بعد وہی منصب ائمہ اثنا عشرہ رہ بیا گیا۔



marfat.com
Marfat.com

وین اسلام ایک ممل ضابط حیات اور عالمگیر مذہب ہے جو بنیادی طور پر چار عنوانات پرمشمل ہے۔

اعقا ئدوا يمانيات ٢ اعمال وعبادات

٣٠٠٠٠ معاشرت ومعاملات ٢٠٠٠٠٠١ خلاقيات وسياسيات وغير ہا

ان مذکورہ عنوانات میں اول درجہ عقائد کا ہے ۔عقائد کا مفردعقیدہ ہے اور عقیدہ ،عقد سے مشتق ہے۔عقد کامعنی باندھنا اور گرہ لگانا ہے لیعنی چند بنیادی حقائق کے متعلق یقین باطنی اور تصدیق قلبی کو اس طرح پخته کرنا اور خیالات کو یوں مستحکم کرنا جس طرح گرہ باندھی جاتی ہے،عقیدہ اور ایمان کہلاتا ہے۔عقیدہ کی جمع عقائد ہے اور عقائد اسلامیہ کے مسائل کو فقد اکبر اور علم الکلام کہاجاتا ہے اور فقہ کے مسائل احکام

اجتباد بيكونقة اصغركباجا تاہے_

چونکہ دین اسلام ہر مسم کے افراط وتفریط سے پاک مذہب ہے اس لئے عقائد اسلاميه مين بھی کسی قتم کی افراط وتفریط اور کمی وبيثی نبيس پائی جاتی ۔اہل سنت و جماعت جودین اسلام کی سب سے بڑی وحدت اورمسلمانوں کی عالمگیرا کٹریت ہے اس کے عقا ئد بھی ہرشم کے افراط وتفریط اور حشو وزوا ئدے پاک ومعتدل ہیں۔ کیونکہ اعتدال میں ہی نافیت وخیریت ہے جیسا کہ ارشاد نبوی ﷺ خَیْرُ الْاُمُورِ اَوْسَطُهَا ہے

عیاں ہے۔حضرت علامہ جیون صدیقی رقمطراز ہیں:

فَإِنَّهَا مُتَوسِّطَةٌ بَيْنَ الْجَبْرِ وَالْقَلْدِ بَيْنَ الرِّفْضِ وَالْحُرُوجِ بَيْنَ الرِّفْضِ وَالْحُرُوجِ بَيْنَ الرِّفْدِيةِ اللَّهُ عِنْ الْبَعْبَةِ وَالْتَعْطِيلِ الَّذِي فِي وَغَيْرِهَا وَعَلَى طَرِيْقِ سُلُوكٍ جَامِعِ بَيْنَ الْمُحَبَّةِ وَالْعَقْلِ فَلَا يَكُونُ عِشْقًا مَعْضًا مُفْضِيًا إِلَى الْجَنْبِ وَلَا عَقْلًا الْمُحَبَّةِ وَالْعَقْلِ فَلَا يَكُونُ عِشْقًا مَعْضًا مُفْضِيًا إِلَى الْجَنْبِ وَلَا عَقْلًا وَمُؤْفِلًا مَعْوَدُ بِاللّهِ مِنْهُ (نورالانوار:٢) يعنى بِ صَرَفًا مُوصِلًا إِلَى الْإِلْمَادِ وَالْفَلْسَفَةِ نَعُودُ بِاللّهِ مِنْهُ (نورالانوار:٢) يعنى بِ مَنْ عَقَالَمُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْهُ وَلَمْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ عَلَى اللّهُ مَنْ مَن عَلَى عَقَالَمُ اللّهُ مَن عَلَى اللّهُ مَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ مَن اللّهُ مِن عَلَى اللّهُ مَن عَلَى اللّهُ مَن عَلَى اللّهُ مِن عَلَى اللّهُ مَن عَلَى اللّهُ مَن عَلَى اللّهُ مَن عَلَى اللّهُ مَاللّهُ مَن عَلَى اللّهُ مَا اللّهُ مَن عَلَى اللّهُ مَن عَلَى اللّهُ مَن اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ مَن عَلَى اللّهُ مَن عَلَى اللّهُ مَن عَلْ اللّهُ مَا عَلْمُ اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ مَا اللّهُ مَن عَلَى اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ مَا اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ مَا مُنْ مُا مَا اللّهُ عَلَى اللّهُ مَا عَلْمُ اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ مِن اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّه

علم كلام كانعارف

علم کلام وہ علم ہے جس میں ذات وصفات باری تعالی اور اعتقادات اسلامیہ کے متعلق ہوتی ہے جس کی تحصیل سے بندہ مؤمن عقائد وینیہ کا بذریعہ داائل اثبات اور خالفین کے ایرادات کا ابطال با سانی کرنے پر قادر ہوجا تا ہے۔

بھے سرائی آن کا مجبان میں ایک ان کا گھر نے میں اور کا کا کھی اور کا کھر نے میں میں اور کی کھر نے میں میں اور کی کھر نے میں مون ہو گیا۔

نور خدا ہے کفر کی حرکت بید خندہ زن پھونکوں سے یہ جراغ بجھایا نہ جائے گا جس طرح مسائل علیہ فرعیہ میں اہل سنت کا اطلاق حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ پرہوتا ہے ایسے ہی مسائل کلامیہ میں اہلسنت کا اطلاق ماتریدیہ، اشعریہ اور حنابلہ پرہوتا ہے۔

جس طرح مسائل متفقہ میں جملہ جبہدین متفق ومتحد ہیں اور ان مسائل پرتمام المسنت کا ربند ہوئے ایسے ہی کتاب وسنت سے صراحة ثابت شدہ مسائل اعتقاویہ میں تمام مشکلمین المسنت متفق ہیں اور تمام المسنت ان مسائل کے معتقد و پابند ہو نگے۔ البتہ جس طرح کتاب وسنت سے استنباط شدہ مسائل مختلفہ میں مقلدین اپنے البتہ جس طرح کتاب وسنت سے استنباط شدہ مسائل مختلفہ میں مقلدین اپنے اپنے امام کے اجتہادی استنباطات اور فقہی تخلیقات کی تقلید واطاعت کریں گے ایسے ہی وہ مسائل اعتقادیہ جن میں قدرے اخفا و پوشیدگی ہے ان میں تمام المسنت اپنے ہی وہ مسائل اعتقادیہ جن میں قدرے اخفا و پوشیدگی ہے ان میں تمام المسنت اپنے اپند ہو نگے۔

یول ائمہ اربعہ حضرت امام اعظم ابو صنیفہ، حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور صنبلی اور حضرت امام احمد بن صنبل حق شرک مقلدین بالتر تیب حنی ، مالکی، شافعی اور صنبلی کہلوا عمل کے اور حضرت امام ابو منصور ماتر بدی ، حضرت امام ابوالحن اشعری اور صنبلی حضرت امام احمد بن صنبل حق کے بیروکار بالتر تیب ماتر بدی ، اشعری اور صنبلی کہلوا میں گے۔فرقہ طاہریہ اور جہوراہل حدیث (محدثین کرام) بھی عقائد میں خودکو صنبلی کہلوا تیں (بخیة الرائد)۔حضرات مالکہ اور شوافع عقائد کلامیہ بین حصرت امام المحدیث (محدثین کرام) بھی عقائد میں حضرت امام صنبلی کہلواتے ہیں (بخیة الرائد)۔حضرات مالکہ اور شوافع عقائد کلامیہ بین حصرت امام المحدیث المح

Marfat.com

جمہور احناف عقا کد کلامیہ بیں حضرت امام ابومنصور ماتریدی بھٹتے۔ کو اپنا امام مانتے ہیں اس لئے انہیں ماتریدی کہاجا تا ہے۔

متنکمین ماتریدید اور متنکمین اشعریه کے درمیان ۳۰ مسائل کلامیہ میں انتخاب میں مطابقت انتخاب کے کرام نے ان مسائل مختلفہ میں سے اکثر مسائل میں مطابقت کر سے استفظی نزاع قرار دیا ہے گرعقا کد مجد دید کے مطابق ۱۱۱ور التون المعتبر ۵ کے مطابق ۱۳ اسائل میں ہنوز اختلاف پایا جاتا ہے۔

ماترید بیکامؤقف اسلم ہے

Marfat.com

المحالي المراييلت كانجران المحالية المح

ر بانی قدس سرهٔ العزیز کے نزدیک مشکلمین ماترید بیکامؤقف اسلم ہے۔ علامہ کوٹری مرحوم تحریر فرماتے ہیں:

بلاد ماوراء النبر بدعات كى آلودگى سے پاک تھا اس كى وجہ يہتى كہ دلوں پر بلا شركت غير سے حديث نبوى ﷺ كاسكہ جارى تھا۔ احادیث وآ ثاركا يہ سلمہ سينہ بسينہ تقل ہوتار ہاتا آئكہ ماوراء النبر كے امام النة ابومنصور ماتريدى بہت جن كوامام البدىٰ كے لقب سے پكارا جاتا ہے وہ منظر عام پر آئے۔ انہوں نے اپنی تمام تر البدىٰ كے لقب سے پكارا جاتا ہے وہ منظر عام پر آئے۔ انہوں بہا تصانیف میں صلاحیتوں كو مسائل ود لائل كی تحقیق و تدقیق كی نذركر دیا اور اپنی گراں بہا تصانیف میں عقل و ند بہ دونوں كو بیش نظر ركھا۔ (اسلامی خاب)

حضرت امام ربانی علم کلام کے مجترد ہیں

حضرت امام ربانی قدل سره العزیز مسائل کلامیه بین گومشائخ ماتریدیه که ساتھ موافقت رکھتے ہیں ، گرجب سے حضور اکرم ﷺ نے آپ کو واقعہ بین ' تواز مجتبدانِ علم کلامی (مبداُ ومعادمنہا: ۲۸) کامژدہ سنایا ہے تب سے علم کلام کے ہرمسکلہ بین آپ تقلید و تخمین کے لحاظ سے نہیں بلکہ الہام و فراست کی بناء پر خاص رائے اور مخصوص علم رکھتے ہیں ۔ جس کا بین ثبوت آپ کے مکتوبات شریفہ اور رسائل مبارکہ بین جا بجا مسائل کلامیہ کا تذکرہ ہے ۔ خصوصاً رسالہ کثیر البرکات جے حضور اکرم ﷺ نے ، جا بجا مسائل کلامیہ کا تذکرہ ہے ۔ خصوصاً رسالہ کثیر البرکات جے حضور اکرم ﷺ نے ، ابنی امت کے مشائخ کی بہت بڑی جماعت کے ہمراہ تشریف فر ما ، اپنے دست اقدی ابنی امت کے مشائخ کی بہت بڑی جماعت کے ہمراہ تشریف فر ما یا ''ایں فوع معتقدات بین امت کے مشائخ کو کھا کرفر ما یا ''ایں فوع معتقدات بین امن کے جو ایکن (دفتر اول کمتوب :۱۱) بعض حضرات کے فز دیک و رسالہ کثیر البرکات سے مراد دفتر اول کمتوب :۲۱۱ ہے جو بعض حضرات کے فز دیک و رسالہ کثیر البرکات سے مراد دفتر اول کمتوب :۲۲۱ ہے جو بعض حضرات کے فز دیک و رسالہ کثیر البرکات سے مراد دفتر اول کمتوب :۲۲۱ ہے جو بعض حضرات کے فر دیں اور خشائل نقشبند نہ یر مشتمل ہے۔

حضرت امام ربانی قدس سرۂ العزیز کی ان تحقیقات ِغریبہ سے مشتے نمونہ از فروارے صرف ایک مثال پیش خدمت ہے۔

پہاڑی چوٹی پرر ہے والا بت پرست باشندہ جے دعوت حق نہیں دی گئی اس کے جنتی اور جہنمی ہونے کے حتی متعلق علمائے شکلمین اہل سنت کا اختلاف ہے۔

متكلمين اشاعره كامؤقف

ان كنزد كى شاهق الجبل مم برست دائى جنتى ہا گرچ بت برست ہے۔ كيونكه اس تك كوئى دعوت من نبيل بينجى جيها كه ارشاد بارى تعالى وقعا كُنّا مُعَلِّيدُن حَتْى نَبْعَتَ رَسُولًا (الاسراء كا: ١٥) سے واضح ہے۔

متكلمين ماتريد بيركامؤقف

ان كنزد كى شاهق الجبل بت پرست دائى جبنى بے كونكه اس فىشرك كا ارتكاب كيا ہے بنابرين اس پر جنت حرام ہے جيبا كه ارشاد بارى تعالى إنّه مَن يُشيرك بالله فَقَلُ حَرَّمَ اللهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النّارُ (المائده ٢٠٥٥) ہے عيال ہے۔

حضرت ابن عربي كامؤقف

ان کے نزدیک روز قیامت کسی پیٹیبرکواس تنم کے لوگوں کی طرف مبعوث فر مایا جائے گا جس نے دعوت جن کو قبول کرلیا اسے جنت میں بھیج ویا جائے گا اور جس نے قبول جن سے انکار کیا اسے جہنم میں جمونک دیا جائے گا۔

حضرت امام ربانی کامؤقف

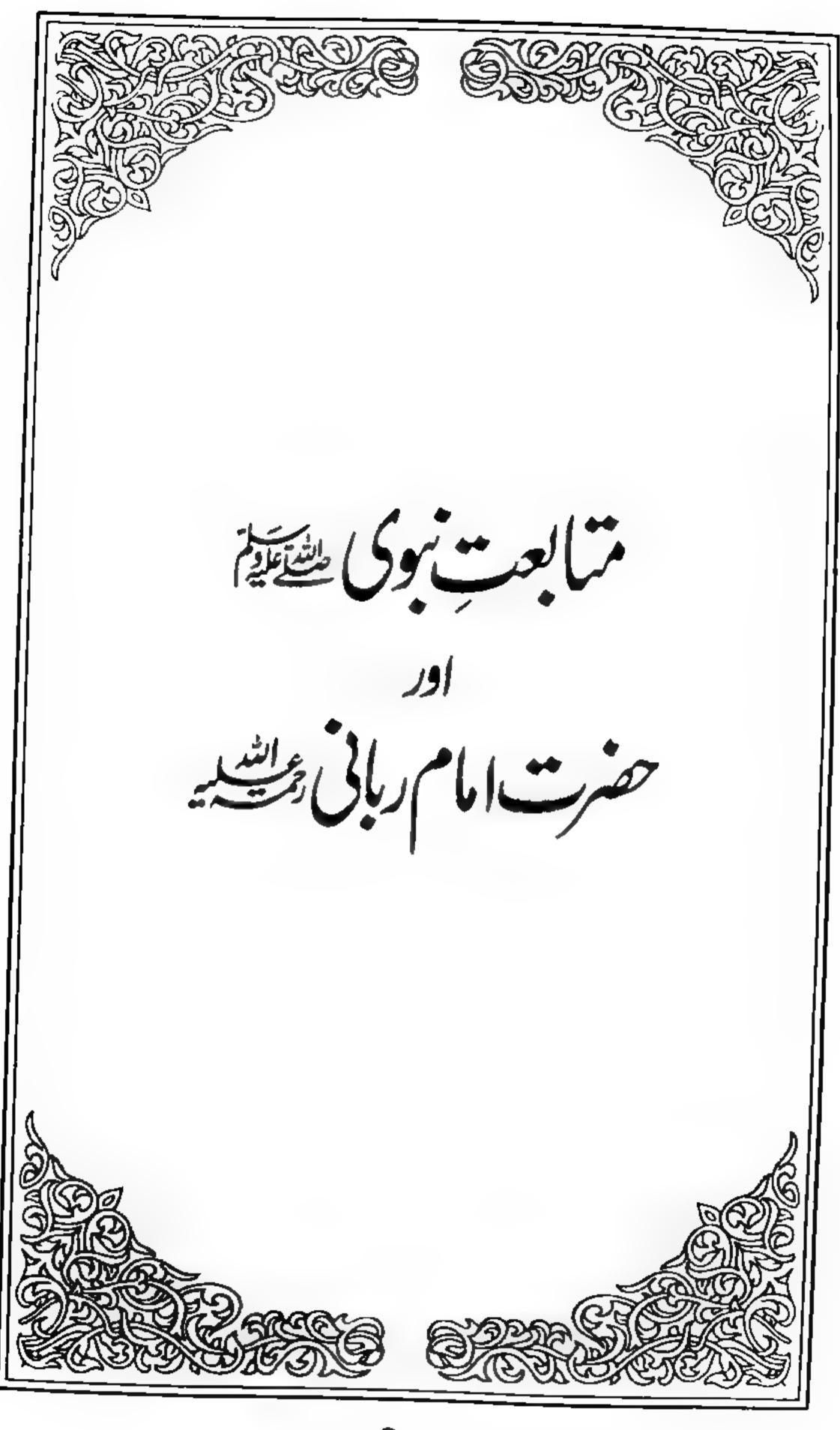
آپ ارشاد فرماتے ہیں زد ایل فقیر متحن نیست، پہ آفرت دار جزا است نه دار تکلیف تا بعثت پیغمبرے نمودہ آیداں فقیر کے نزدیک بیمطابقت مستحسن بیں کیونکہ آخرت دارجزا ہےنہ کہ دار تکلیف کہ کی پیغیر ٹینیلا کوان کی طرف مبعوث فرما يا جائے مزيدر قمطراز ہيں:

مدت مدید کے بعد عنایت خداوندی جل سلطانہ نے رہنمائی فر مائی اور اس معما کاحل منکشف فرمایا که میرجماعت (بہاڑوں کےمشرک باشندے) نہ بہشت میں رہے گی نہ دوز خ میں بلکہ دوبارہ زندہ کرنے کے بعدان کا حساب و کتاب ہوگا اور ان کے گناہوں کے اندازے کے مطابق انہیں عماب وعذاب ہوگا اور ادا لیکی حقوق کے بعدغير مكلف حيوانات كي ما نندانبين معدوم مطلق اور لاشي كرديا جائے كا فلېذا بېشت میں دائمی خلود کس کا ہوگا اور کون دوزخ میں جلے گا۔

آخر میں رقمطراز ہیں کہ

این معرفت غریبه را چون در محضر انبیائے کرام علیم الصلوات و التسلیات عرضه نموده شد جمه تصدیق آن فرمودند و مقبول داشتند والعلم عندالله سحانه لیعن ای نادر معرفت کو جب واقعه یا خواب میں انبیائے کرام علیم الصلوات والتسليمات كے حضور پيش كيا كيا تو تمام انبيائے كرام عليم السلام نے اس كى تقىدىق بھى فرمائى اورشرف قبولىت سے بھى نوازا_

(كمتوبات امام رباني دفتر اول كمتوب: ٢٥٩)



marfat.com
Marfat.com

انسان کی سعادت ابدی اور شرافت مرمدی محبت البید پر موتوف ہے اور اس لاحت خطمی کا حصول حضورا کرم ﷺ کی متابعت کے ساتھ مربوط ہے اور متابعت نبوی مرجبہ محبوبیت کے حصول کا باعث ہے آبیر کریمہ فاقیب عُونی نجیبہ گھ اللهٔ جس پر دال ہے۔ حضرت مرز امظہر جان جاناں شہید دبلوی بھلنے نے خوب فرمایا عجب ایس نیست کہ محبوب جہائی ز ہمہ عجب ایس نیست کہ محبوب جہائی ز ہمہ عجب آنست کہ محبوب جہائی ز ہمہ محباب آنست کہ محباب تو محبوباں اند متابعت نبوی کی بدولت ہی صحابہ کرام ، اہلیب عظام ، علائے رامخین اور عرفائے متابعت نبوی کی بدولت ہی صحابہ کرام ، اہلیب عظام ، علائے رامخین اور عرفائے

جب است که حبان و جوبان امد متابعت نبوی کی بدولت بی صحابه کرام ،ابلدیت عظام ،علائے رامخین اور عرفائے متابعت نبوی کی بدولت بی صحابه کرام ،ابلدیت عظام ،علائے رامخین اور عرفائے کاملین رختی نفول سے شاد کام ہوئے ، انہیں ظاہری و باطنی کم اللت اور صوری ومعنوی برکات حاصل ہوئے ، انہیں حریم قدس تک رسائی نصیب موئی سے امراد کھلے۔

علامه بیناوی بھلنے وقت یُطع اللهٔ وّالوّسُول کی تفیر کرتے ہوئے ارقام روز ا

يَصِلُونَ بِسُلُو كِهِ جَنَابَ الْقُلُدِى وَيُفْتَحُ عَلَيْهِمْ أَبُوَابُ الْغَيْبِ قَالَ النَّبِيُ عَلِيْ مَنْ عَمِلَ مِمَاعَلِمَ وَرَّئَهُ اللهُ عِلْمَ مَالَمْ يَعُلَمُ اللَّ اللَّهِ عَلَمُ مَا اللهِ عَلَى والتمين بيان فرما لُهِ بِن

جه سراينت كانجبان علي الله المحالية ال

ا.....متابعت ظاہری ۳.....متابعت باطنی

متابعت ظاہری مرتبہ نبوت سے متعلق ہے اور متابعت باطنی مرتبہ ولایت ہے۔
مرتبہ نبوت ہے ان احکام شرعبہ کی طرف اشارہ ہے جوعالم وجوب سے بواسط جریل (سیسیلا) سرور عالم ﷺ پر نازل ہوئے اور آپ نے خلق خدا تک پہنچا دیئے۔ مرتبہ ولایت سے مراد وہ اسرار تو حید ومعرفت جیں جوسرور کا گنات ﷺ نے مقام لی مع الله سے بلاواسط جریل (براہ راست) حق سجانہ وتعالی سے حاصل کر کے خاصانِ امت کو سکھا دیئے۔ (البینات شرح کمتوبات جلداول کمتوب:۲۱)

بمرأتب بهمترست (دفتراول كمتوب:١١٣)

خواجہ ملیم سائی نقشبندی مختصابہ متابعت نبوی ﷺ کی اہمیت وافادیت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

کرد نعل اسپ سلطان شریعت سرمه کن اود نور البی با دو چشمت مقتن مره در چشم سائی چون سانے باد تیز کر سائی زندگی نوام زمانے بے سنن متابعت نبوی ﷺ کے ہمفت درجات

آنسرور ﷺ کی متابعت جودی اور دنیاوی سعادتوں کا سرمایہ ہے کئی درجات و

مراتب رکھتی ہے۔

درجهاول

عوام اہل اسلام کا ہے یہ تھمد این قلبی کے بعداطمینانِ نفس سے قبل جو کہ درجہ
ولایت سے مربوط ہے احکامِ شرعیہ کی بجا آوری ادرسنت سنیہ کی اتباع ہے۔ علائے
ظواہر، عابداور زاہد حضرات جن کا معاملہ ابھی تک اطمینانِ نفس تک نہیں پہنچا سب اس
درجہ میں مشترک ہیں۔ اس متابعت صوری کے حصول میں سب برابر ہیں۔ چونکہ نفس
اس مقام میں کفروا نکار ہے آزاد نہیں ہوتا تو لازی طور پر یہ فاص درجہ صرف متابعت کی
صورت رکھتا ہے۔ متابعت کی میصورت حقیقی متابعت کی ماند آخرت کی فلاح اور خلاصی کا
موجب ، عذا بین نار سے نجات دلانے والی اور دخول جنت کی بشارت سنانے والی ہے۔
حق تعی لی نے کمالی کرم سے انکار نفس کا اعتبار نہ کر کے صرف تھمد بیق قلبی پر کفایت فرمائی
ہے اور نجات کو اس تھمد بیق کے ساتھ مر بوط فرمادیا ہے۔

ورجدووم

آ نسرور ﷺ کان اقوال واعمال کی متابعت ہے جو باطن سے تعلق رکھتے ہیں بیسے اخلاق کی تہذیب، صفات رفیلہ کی مدافعت، باطنی امراض اور اندرونی بیاریوں کا ازالہ کرنا ہے۔ متابعت کا بید درجہ مقام طریقت سے متعلق اور ان ارباب سلوک سے مخصوص ہے جوطریقنہ صوفیاء کوشنج مقندا سے اخذ کر کے سیرالی اللہ کی وادیوں اور بیابانوں کو قطع کرتے ہیں۔

درجهموم

آنرورﷺ کے احوال، از واق اور مواجید کی متابعت ہے جو و لایت ِ خاص کے marfat.com

Marfat.com

مقام سے تعلق رکھتا ہے اور میدورجہ ان اربابِ ولایت کے ساتھ مخصوص ہے جو مجذوب سالک یاسالک مجذوب ہول۔

درجه جہارم

متابعت کابیده درجه ہے کہ پہلے در ہے میں اس متابعت کی صورت تھی یہاں اس متابعت ك حقيقت ہے۔ متابعت كابيدر جرعلمائے رائخين شكر الله تعالىٰ سعيهم کے ساتھ مخصوص ہے جو اطمیزان تفس کے بعد حقیقت متابعت کی دولت سے حقق ہیں۔ اولیاء الله رحمة الله علیم كوتمكین قلب كے بعد اگرجه ایک طرح كا اطمینان نفس حاصل ہوجاتا ہے۔لیکن تفس کو کمال ورجہ اطمینان کمالات نبوت کے حصول کے بعد حاصل ہوتا ہے۔ یہ کمالات علمائے راتخین کوبطریق ورا ثت حاصل ہوتے ہیں۔اس مرتبہ میں عارف مقطعات قرآنیہ کے اسرار کے قیم اور کتاب وسنت کے متشابہات کی تاویل سے فائز الرام ہوتا ہے۔ بیخیال نہ کریں کہ بیتا ویل یک کی قدرت اور وجه کی تاویل ذات ے کرنے کی مانند ہے کیونکہ بیتا ویل علم ظاہر سے پیدا ہوتی ہے۔ان کا اسرار سے کوئی تعلق نبيس بلكه بياسرار خاصه بين جوبالاصالت انبيائے كرام عليم السلام كا حصه بين اور وراثناً صدیقین اور اولیاء کوعطاکئے جاتے ہیں۔اس دولت عظمیٰ تک پہنچنا دوسرے راستوں کی نسبت ولایت کی راہ سے زیادہ آسان اور اقرب ہے اور وہ سنت سنیہ کا التزام اور بدعت نامرضيه كے اسم ورسم سے اجتناب ہے۔ آج بيد بات مشكل معلوم ہوتی ے، کیونکہ ساراجہال دریائے بدعت می غرق اورسنت نبوی ﷺ سے دور ہے۔

درجه بنجم

آ نرور ﷺ كے صرف ان كمالات كا اتباع ہے جن كے حصول ميں علم وكمل كا

کوئی دخل نہیں بلکہ ان کمالات کا حصول محض فضل ربانی اوراحیانِ رحمانی پرموقوف ہے۔
یہ درجہ اس قدر بلند ہے کہ سابقہ درجات کواس درجہ سے ادنیٰ نسبت بھی نہیں ہے۔ یہ
کمالات بالاصالت اُولوالعزم انبیائے عظام میں مالسلام کے ساتھ مخصوص ہیں ان کے
طفیل بعض اولیائے کرام کوان کمالات سے مشرف فرماد ہے ہیں۔

درجبه ششم

آ نرور ﷺ کے ان کمالات کا اتباع ہے جوآ نرور ﷺ کے مقام مجوبیت کے ساتھ مخصوص ہیں۔ جس طرح درجہ پنجم میں کمالات کا فیضان محض فضل واحسان پرتھاای طرح اس درجہ ششم میں ان کمالات کا فیضان محض محبت پر موقوف ہے جو کہ تفضل واحسان سے فوق ہے۔ بید درجہ اگر چہ بالا مسالت حضور اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص ہے لیکن حضور اکرم ﷺ کی تبعیت میں اولیائے صدیقین میں سے اقل قلیل کو نصیب ہوتا لیکن حضور اکرم ﷺ کی تبعیت میں اولیائے صدیقین میں سے اقل قلیل کو نصیب ہوتا ہے۔ پہلے درجہ کے علاوہ متابعت کے بیہ پانچ درجات مقامات عروج کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں اور ان کا حصول بھی صعود (عروج) سے جی مربوط ہے۔

درجهمتم

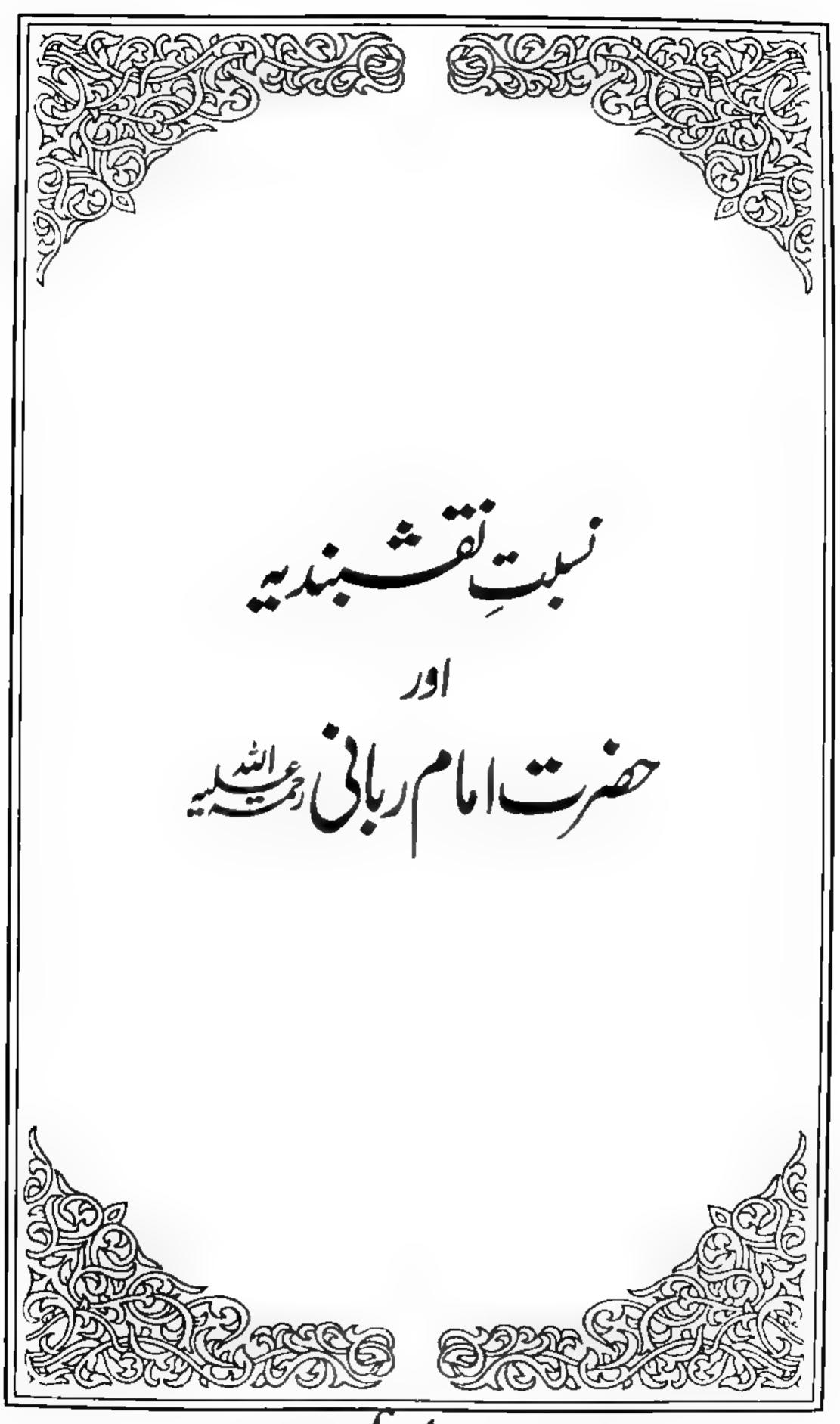
متابعت کا بیدرجہ بوط ونزول سے متعلق ہے اور بیدورجہ سابقہ ورجات کا جامع ہے کیونکہ اس مقام نزول میں تھد این قلی بھی ہے اور حمکین قبی بھی بفس کا اطمینان بھی اور اجزائے قالب کا اعتدال بھی ہے ، جوطغیان وسرکشی سے باز آ گئے ہیں۔ سابقہ درجات کو یا اس درجہ متابعت کے اجزاء شے اور بید درجہ ان اجزاء کے کل کی مانند ہے۔ اس درجہ میں پہنے کر تا بع متبوع کے اس قدر مشابعہ ہوجا تا ہے کہ دور سے و کھنے والا خیال درجہ میں پہنے کر تا بع متبوع کے اس قدر مشابعہ ہوجا تا ہے کہ دور سے و کھنے والا خیال کرتا ہے کہ بید دنول (تابع ومتبوع) متحد ہو گئے ہیں اور ان دونوں کے درمیان امتیاز ختم

جه سرايزت كأعبان علي الما يواني ا

ہوگیا ہے۔کامل تابعدار وہ محض ہے جوان سات درجات سے آراستہ ہو۔

(ملخصاً از دفتر دوم کمتوب: ۵۳ د مکتوبات سعیدیه کمتوب:۸۵)

(رَزَقَنَا اللهُ سُبُعَانَه بِحَقِيْقَةِ الْمُتَابَعَةِ الْمَرْضِيَّةِ الْمُصْطَفَوِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا الصَّلُوةُ وَالسَّلَامُ وَالْمَرَكَةُ وَالتَّحِيَّةُ)



marfat.com
Marfat.com

تمام صونیاء کرام اس امر پرمتنق ہیں کہ وصول الی اللہ کی سعادت کا حاصل ہونا سرکار دوعالم ﷺ کی اتباع پرموقوف ہے جیسا کہ فَاتَّیهِ عُوْفِی نُحْیِبہ کُرُمُ اللهُ (آل عران ۱۳۱۳) اس امر پردلیل تام ہے۔ چونکہ رحمت عالم ﷺ کر دیت کامل واکمل ہے اور آپ کی ذائت اقدس تمام انبیاء ومرسلین علیم السلام کی صفات و کمالات کا مجموعہ اور آپ ہی ذائت اقدس تمام انبیاء ومرسلین علیم السلام کی صفات و کمالات کا مجموعہ کی اتباع میں وصول کے مرتبوں کی جانب گامزن ہوتے ہیں تو آپ کی فردیت کا ملہ کی اتباع میں وصول کے مرتبوں کی جانب گامزن ہوتے ہیں تو آپ کی فردیت کا ملہ کی کوئی جہت اور حقیقت محمد میں کوئی جی ان کے قلوب پرمنعکس ہوتی ہے تو اس جہت کی کوئی جہت اور حقیقت محمد میں بطنی تعلق پیدا ہوجا تا ہے جس کو اصطلاح طریقت میں نسبت کہا جا تا ہے۔ یہ خاص باطنی تعلق پیدا ہوجا تا ہے جس کو اصطلاح طریقت میں نسبت کہا جا تا ہے۔ یہ خاص نسبت اس ولی سے منسوب ہونے والوں میں اتباع سنت و شریعت کی برکت سے ظہور پذیر بروتی رہتی ہے اور صوفیاء کے سلاسل میں نسبتوں سنت و شریعت کی برکت سے ظہور پذیر بروتی رہتی ہے اور صوفیاء متحد الاصل ہیں البتاء میں مونیاء متحد الاصل ہیں البتاء میں مونیاء متحد الاصل ہیں البتاء تھے و کی میں ورت اختلاف صوفیاء کی بنیاد ہے۔ اصولی طور پرتمام صوفیاء متحد الاصل ہیں البتہ مقصود کے حصول کے طرق و معالجات میں کی قدر فرق ہے۔

نسبت علاقہ بین الطرفین کا نام ہے۔نسبت سے مرادوہ ملکہ را سخی محودہ ہے جو سالک اکتساب سے حاصل کرتا ہے اور وہ ملکہ اس کی روح کو جمیع جہات سے احاطہ کرلیتا ہے اور اس کی صفت لازمی بن جاتا ہے اور اس کا مرنا جینا اس پر واقع

ہوتا ہے۔ (سردلیرال)

سلاسل کی نسبتوں کے متعلق حضرت سیر نورالحن عرف نورمیاں بھٹنے۔ (جو حضرت مولانا فضل الرحمان منج مراد آباد برات کے صاحبزادے حضرت احمد میاں کے خلیفہ ہتھے) نے جونہایت اہم امور بیان قرمائے ہیں وہ ملخصاً ہدیہ قار کمین ہیں۔

نسببت سلاسل

سلسله تقشبنديه

بزركان تقشبنديه من نسبت صديقي كاظهور ب_بيطريقه أقرّب الظُّوق اور سَهْلُ الْوُصُول ہے كەمعاملات صديقى شاہداى معنى كے بيں اورنسبت حضرت صدیق اکبر نظیمند کی ابراجی تھی اور سرور عالم علی کی صمعیت کبری حاصل تھی کہ مَاصَبَ اللهُ فِي صَلْرِ ثَى شَيْئًا إِلَّا وَقَلُ صَبَّبُتُه ۚ فِي صَلْرِ آبِي بَكْرِ

(الاسرارالرنوعہ:۳۳۲)

للندافيض اس نسبت كاالقاء سينه بيسينه بيجوح هزت شاونقشبند بمنضيري سي شاكع ہوااورنسبت معیت روش ہوئی۔حضرت خواجہ بہاؤالدین نقشبند پینے کے بیرومرشد حضرت خواجہ امیر کلال بھٹے۔ تک ذکر خفی کو ذکر جبری کے ساتھ جمع کرنے کا رواج تعالیکن جب حضرت خواجہ نقشبند بھٹے۔ ،حضرت خواجہ عبدالحالق غجہ وانی بھٹے۔ سے بطريق اويسيت مستفيض ہوئے تو آپ نے دوبارہ اس سلسلے میں ذکر خفی کوجاری کیا۔

(مجموعه رسائل: ۱۳ مغيوند کانيور ۱۹۱۳ ء)

سلسلەنقىنىندىدى نسبت خامەكا نام " جىلى داتى دائى جى اور بەنسبت تمام نسبتول ہے بلند ہے۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی مِسْتِیدِ نے فرمایا:

كَمَا وَقَعَ فِي عِبَارَ اتِهِمُ إِنَّ نِسْبَتَنَا فَوْقَ جَمِيْعِ النِّسَبِ وَارَادُوْا بِالنِّسْبَةِ الْحُضُورَ النَّاتِيْ التَّالِمِيْ (وفتر اول كموّب: ٢١)

جیہا کہ اس سلیلے کے اکابر کی تحریروں میں ہے کہ جاری نسبت تمام نسبتوں ہے بلند وبالا ہے اورنسبت ہے ان کی مراد حضور ذاتی دائمی ہے۔

قطب الارشاد حضرت خواجه عبيدالله احرار قدس مرة الغفار نسبت نقشبنديهي جامعیت وعظمت کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں ۔ نسبت خواجکان قدس اللہ ارواجم ال نسبت شریب که جامع جمیع نسبتهاست وخلاصه و خمها نے مجموع طریقیاست (نقرات:۸۳۸ ليعنى نسبت خواج كان قدى الله ارواجهم وه نسبت شريفه ہے جوجميع نسبتوں كى جامع

ہے اور تمام طریقوں کا خلاصہ وہنتہاہے۔

ایک اورمقام پر یون ارشادفر ماتے ہیں:

خواجگان این سلسله علیه قدس الله تعالی اسرار بم بهرزراقی و رقاصی نسبت ندارند كارفاية ايشال بلنداست (كموب:٢٢٣)

اس سلسلہ عالیہ کے خواجگان قدی اللہ تعالی اسرار ہم کسی مکار اور رقاص کے ماتھنسبت ہیں رکھتے ،ان کا کارخانہ بلند ہے۔

چونکہ اس نسبت کا اقتبال حضرت سیدنا مدیق اکبر رہ اللے کے ولایت ہے ہوا ہے۔ لہذا جس طرح آپ تمام امت سے افعل ہیں ای طرح آپ کی نسبت بھی تمام نسبتول سے الفنل ہے۔

اس نسبت میں لَا تَحْزُنُ إِنَّ اللَّهُ مَعْنَا كَافِيفَانِ ثَالِ مُولِي كَى وجهاس کے مزاج و مذاق میں حضور وسرور ،سکون واطمینان اور معیت ومحبت ذا تبد کا غلبہ ہے۔

صديث شريف من براق الله لَيَتَجَلَّى لِلنَّاسِ عَامَّةٌ وَيَتَجَلَّى لِا بِن بَكْرِ خَاصَّةً (كزالعمال، تم الحديث:٣٢٦٩) ٥

یعنی اللہ تعالیٰ لوگوں پر عام جملی فرما تا ہے اور ابو بکر پر خاص جملی فرما تا ہے۔ شایداس خاص جمل ہے مراد ' جملی ذاتی دائی'' ہے۔ (والله اعلمہ)

سلسله نقشبندیه میں دو راستوں سے فیض آتا ہے ایک راستہ حضرت سیدتا مدیق اکبر دی فیلی کا ہے۔ باتی صدیق اکبر دی فیلی کا ہے۔ باتی مدیق اکبر دی فیلی کا ہے۔ باتی تمام سلاسل طریقت حضرت سیدتا علی المرتفعی دی فیلی کے دریعے واصل ہوتے ہیں اور حضرات نقشبندیه دونوں راستوں سے واصل بالذات ہوتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ حضرت سیدتا صدیق اکبر دی گا مقام حضوروآ گائی سب سے اعلی وبالا ہے ای کے اس سلسلہ کو دسلسلہ الذہب کہا گیا ہے۔

سلسله قا دربي

بزرگان قادر به مین نسبت فاروقی کاظهور به اورسید تا فاروق اعظم رفرینیه کی نسبت موسوی تخی دای بناء پرجلالت الهیداورتصرفات عظیمداس سلسلے کی مناسبت به وحضرت سید تاغوث الاعظم شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرؤ سیظهور پذیر بوئی - جوحضرت سید تاغوث الاعظم شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرؤ سیظهور پذیر بوئی - (مجمور سائل: ۱۳)

سلسله سبروروبيه

کی نسبت نوحی تھی۔ حضرت نوح الطبیع کی دعوت کو قبول کم ہوا اور امت نے ایذا پہنچائی ،حضرت عثمان بھی شہید ہوئے۔ یہی وجہ ہے کہ اس سلسلے کا رواج بھی کم ہے البتہ اس طریقے میں عبادات اور تعمیر اوقات کی طرف بڑا التفات ہے۔

سلسله چشتیه

بزرگانِ چشته میں خاص طور پرنسبت علوی کاظهور ہے اور وہ فیض عینیت کہ علیٰ میٹی وَ آ فَا مِن عَلِی (سنن التر مذی، رَم الحدیث: ۱۹۱۹) ہے عبارت ہے اس طریقے میں بہت ہے اور فنا فی الشیخ کا بہی منشاء ہے ۔ حضرت سیدناعلی المرتضیٰ رَفِی اللّٰ اللللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ

تصریحات بالا ہے معلوم ہوتا ہے کہ طریقت کے چاروں بڑے سلسلے خلفائے اربعہ کی نسبتوں کے مظاہر ہیں اور سالکین کا سلوک انہی چار طریقوں پرواقع ہے جیسا کہ حضرت امام ربانی قدس سرؤ نے رسالہ مکا شفات عینیہ میں اس کی وضاحت فرمائی ہے۔ یہ امریجی ملحوظ رہے کہ قرب الی کے لئے دوراستے ہیں۔ پہلا راست قرب نبوت کا ہے۔ یہ امریجی ملحوظ رہے کہ قرب ولایت کا ہے۔

قرب نبوت کا فیض حضرت سیدنا صدیق اکبر رفظیفاند کے واسطے ہے عاصل ہوتا ہے۔

قرب ولا يت كافيض حضرت سيدناعلى المرتضى اعتفائه كوسيلے سے ملتا ہے۔

ہاتى دونوں خلفاء (حضرت فاروق وعثمان فائق) بھى قرب نبوت كے سلوك سے وابستہ ہيں۔ چنانچہ حضرت صدیق اكبر كاسلوك سير أنفسى سے تعلق ركھتا ہے اور حضرت على البر كاسلوك سير أنفسى سے تعلق ركھتا ہے اور حضرت على البرتضى كاسلوك سير آ فاتى سے تعلق ركھتا ہے۔ گودونوں سلوك مشكو قانوارِ مصرت على البرتضى كاسلوك سير آ فاتى سے تعلق ركھتا ہے۔ گودونوں سلوك مشكو قانوارِ مصرت على البرتضى كاسلوك سير آ فاتى سے تعلق ركھتا ہے۔ گودونوں سلوك مشكو قانوارِ مصرت على البرتضى كاسلوك سير آ فاتى سے تعلق ركھتا ہے۔ گودونوں سلوك مشكو قانوارِ مصرت على البرتضى كاسلوك سير آ فاتى سے تعلق ركھتا ہے۔ گودونوں سلوك مشكو قانوارِ مصرت على البرتضى كاسلوك مشكو

جہ مرابی بنت کا مجمال سے ہے۔ اور ایک ہے ہے۔ نہوت سے مقتب ہوگئے۔ نہوت سے مقتب ہوگئے اور پر مخصوص ہو گئے۔ نہوت سے مقتب ہیں گیاں دونوں حضرات کے ساتھ علیحدہ علیحدہ طور پر مخصوص ہو گئے۔ ہیں۔

دوسرے سلاسل (قادریہ، سپرورویہ اور چشتہ وغیرہا) اکثر طور پر حضرت علی مختلفہ کے طریق قریب ولایت کے ذریعے مقصود تک جہنچتے ہیں جبکہ سلسلہ نقشبندیہ دونوں طریقوں (قرب نبوت اور قرب ولایت) ہے موصل ہے کیکن قرب نبوت کی سبت اس میں غالب ہے۔ تمام سلسلوں کے اکا برمشائ ابتدائی دور میں ای نسبت کا سلوک طے کر کے مقصود تک جہنچتے رہے گر بعد میں جب حضرت علی دی ای سلک کا شیوع ہوا تو اکثر مشائے نے ای مسلک کو اختیاد کر لیاای کی دود جہیں تھیں۔

پہلی وجہ یہ کہ حضرت صدیق اکبر کے مسلک میں پوشیدگی وخفا کی وجہ سے مبتدی کواس پر چلا تا دشوار تھا جیسا کہ عارف جامی نے فر مایا:

نقشبندال عجب قافلہ سالار اند کہ برند از رو پنہال بحرم قافلہ را ای طرح حضرت فاروق اور حضرت عثان فائن کے مسلک میں پوشید گی تھی ان پرچلنا بھی آسان نہ تھا اور حضرت علی رہ گئی کا مسلک ظبور رکھتا تھا۔ لہٰذا آسان ہونے کی وجہ سے کی مسلک ظاہر ذیادہ شائع ہوا۔

دوسری وجد سے کے دعفرت علی رفیقیہ کا زمات ارثاد تیوں خلفاء کرام رفیقی ہے۔ ابذا سلاسل کا انتشاب قرب زمانہ کی بناه پرائی کے ساتھ ہوا۔

اس سے یہ مغیوم ہرگز افذ نہ کیا جائے کہ تسلیک و پخیل صفرت علی رفیقیہ کے ساتھ موص و مخصر ہے اور خلفائے طلاقہ رفیقی فیر کھل سے (نعوذ باللہ منہا) یہ بہت بڑی جمارت ہے جن لوگوں کو یہ فلائی موئی انہوں نے صرف معفرت سیدنا علی رفیقینه کے سلک پرسلوک لے کیا اور خلفائے علی شرکی راہوں سے بخرر ہے اور ای ب

المنظمة المراييرة المنظمة الم

خبری میں دوسری را ہوں کی نفی کردی۔ رسالہ مکاشفاتِ عینیہ میں حضرت امام ربانی بختیایہ نے وضاحت فرمائی ہے کہ حضرت سیدنا غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی بختیایہ وضاحت فرمائی ہے کہ حضرت سیدنا غاروق اعظم رفظیفا کے مسلک بختیایہ اور حضرت شیخ ابوسعید خراز بجسیمیہ حضرت سیدنا فاروق اعظم رفظیفا کے مسلک سے سلوک طے کر کے ترقی کرتے ہوئے غیب ذات تک بہنچ ہیں۔

نسبت نقشبند بيمجد دبيركي انفرا ويت

انمی اختصاصاتِ سلاسل کی بنیاد پرصوفیاء میں مخصوص مکا تیب فکر قائم ہوئے ہیں اور والین نسبتوں اور طبالع کے میلان سے بجور ہوکرا یک جانب مملا مائل ہوتے ہیں اور دوسری جانب سے طبعاً گریز کرتے ہیں۔ یہ مقتضائے نسبت ہی ہے جو حضراتِ نقشبند یہ کو تو اجد، ذکر بالجبر اور رقص وساع سے دور رکھتا ہے کیونکہ ان کی نسبت صدیقی ہے البندا اس کے طرف القائے سینہ ہے۔ چونکہ ان کی سیر انعمی ہے لہندا اس نسبت میں سکوت واخفا واور دوام حضور کا غلب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ یہ سلملہ فعرہ ہائے اشتیاق اور رقص وساع کی طرف النفات نہیں رکھتا اور اس سلمے میں شرع کے جوابر اشتیاق اور رقص وساع کی طرف النفات نہیں رکھتا اور اس سلمے میں شرع کے جوابر نفیس دے کر وجد دھال کے افروٹ و و منق نہیں خرید تے اور نفی (کتاب وسنت) کو چور کرفس (نصوص الحکم) کی طرف النفات نہیں توجہ ہے اور فق حاتِ مدنیہ (وئی) کے مقابلے میں نفو حات کمید (کشف) کی طرف النفات نہیں کرتے۔ امام طریقت عارف برقت میں نفو حات کمید (کشف) کی طرف النفات نہیں کرتے دواجیاء پر مامور ہوئے ہیں۔

ساع درقص اوروجدامام ربانی کی نظر میں

حضرت امام ریانی بر مستید کے نزد یک اصحاب وجد وحال ، ارباب قلوب میں سے بیں ۔ ارباب تمکین کو دجد و حال اور رقص وساع کی ہرگز ضر ورت نہیں رہتی چنانچہ

چه سرايز شن انجبان در اي ان انجهان در انجهان در ان انجهان در ا

آپ ارشادفر ماتے ہیں:

سماع و وجد جاعه را نافع است که بتقلبِ احوال متصف اند و به عبدلِ اوقات متسم وقع عاضراند و وقع غائب گاہے واجد اند و گاہ فاقد ایشاند ارباب قلوب ۔۔۔۔ (وفتر اول کمتوب: ۲۸۵)

"مجھ آگے فرماتے ہیں:

فَهُمْ اَبْنَاءُ الْوَقْتِ وَمَغُلُوبُوهُ فَمَرَّةً يَعُرُجُونَ وَ أَخْرَى يَهْبِطُونَ الراب تجليات ذاتيك بتام ازمقام قلب برآمده بقلب قلب بيوسة اندو بكليت از رقيت اوال بحول اوال محررگشة اند محاج به ماع و وجد نيستند په وقت ايثان دائمي است و مال ثان سرمدي لا بمل لا وقت لهُمْ وَ لا عَالَ عَالَ مَرَدَى لا بَلُ لَا وَقُتَ لَهُمْ وَ لا عَالَ فَهُمُ الْوَاصِلُونَ لَهُمْ وَ لَا عَلَى اللهُمْ وَ لَا عَلَى اللهُ لَا وَقُتَ اللهُمْ وَ لَا عَلَى اللهُمْ وَ لَا فَقُدَ لَهُمْ قَطْعًا فَمَن لا فَقَلَ لَهُ لا وَ لَا عَقْدَ لَهُمْ قَطْعًا فَمَن لا فَقَلَ لَهُ لا وَ لا عَقْدَ لَهُمْ قَطْعًا فَمَن لا فَقْلَ لَهُ لا وَ لا فَقْدَ لَهُمْ قَطْعًا فَمَن لا فَقْلَ لَهُ لا وَ اللهُ عَلَى اللهُ لا فَقْلَ لَهُ لا مَن اللهُ ال

به اين المين المان المنظمة المان المنظمة المن

تبدیل کرنے والے یعنی حق تعالی) کی بارگاہ میں پہنچ گئے ہیں۔وہ لوگ ہاع و وجد کے حقاح نہیں ہیں کیونکہ ان کا وقت دائی ہاوران کا حال سرمدی ہے نہیں بلکہ ان کے مختاج نہیں ہیں کیونکہ ان کا وقت دائی ہاور اوقت (وقت کے باپ) ہیں اور کے لئے نہ وقت ہے اور نہ حال۔ یہ لوگ ابوالوقت (وقت کے باپ) ہیں اور اصحاب تمکین (اطمینان والے) ہیں اور یہ ایسے واصل ہیں جور جوع سے قطعاً محفوظ ہیں اور نہ نقد ہے (ان سے ان کا مقصود گم نہیں ہوسکتا) لہذا جن کے لئے فقد نہیں ان کے لئے وجد بھی نہیں۔

ای مکتوب میں کچھآ کے تحریر فرماتے ہیں:

آرام این بررگواران به عبادات است و تسکین در ادانے حقوق بندگی و طاعات _ _ _ _ ایشان را امتیاج به سماع و دمد نبیت عبادات ایشان را کار سماع می کند و نورانیت اصل از عروج کفایت می بخشد جامه مقلدان را کار سماع و وجد که بر عظم شان این بررگواران واقعت نبیتند خود را از عشاق می محیرند و ایشان را از زیاد گوئیا عشق و محبت را منصر در رقص و وجد مداند

ترجمہ: ان بزرگواروں کا آرام وچین عیادات میں ہے اور ان کی تسکین بندگی و
طاعات کے حقوق کی ادائیگی میں ہے ان کو ساع دوجد کی پچھ صاجت نہیں ان کی
عبادات ان کے لئے ساع کا کام کرتی ہیں اور اصل کی نورانیت عروج سے کفایت
کرتی ہے اہل ساع دوجد کے مقلدوں کا ایک گروہ جو ان بزرگواروں کی عظیم شان
سے داقف نہیں ہے دو اپنے آپ کو عشاق میں سے بچھتے ہیں اوران کو زاہروں میں
سے جانے ہیں کو یا برلوگ عشق وجمت کورتھی دوجد میں مخصر بچھتے ہیں۔
سے جانے ہیں کو یا برلوگ عشق وجمت کورتھی دوجد میں مخصر بچھتے ہیں۔

مبندى را سماع و وجد مضراست و منافى عروج بر چند بشرائط واقع شود وجد او معلول است حال او وبال است حركت اوطبعى است تحرك او مثوب به موائے نفسانى و آغینی بِالْهُبْتَدِیثَى مَنْ لَا یَکُوْنُ مِنْ اَزْبَابِ الْقُلُوبِ وَازْبَابُ الْقُلُوبِ مُتَوَسِّطُونَ بَیْنَ الْهُبْتَدِیثَى مَنْ لَا یَکُونُ وَلَ الْهُنْتَهِیْنَ الْهُبُتَدِیثَ وَالْهُنْتَهِیْنَ الْهُبُتَدِیثَ وَالْهُنْتَهِیْنَ

(دفتر اول کمتوب:۲۸۵)

ترجمہ: مبتدی کے لئے ماع و وجدمفنر (نقصان وہ) ہے اور عروج کے منافی ہے اگر چیشرا لط کے موافق بی کیوں نہ ہواس (مبتدی) کا وجدعلت کی وجہ ہے ہالہٰ اس کا حال وبال ہے اس کی حرکت طبعی ہے اور اس کا تحرک ہوائے نفسانی سے مخلوط ہے اور مبتدی سے میری مراد وہ محفل ہے جوار باب قلوب میں سے نہیں ہے اور ارباب قلوب وہ ہیں جو مبتدی اور نتہی کے درمیانی مقام (متوسطین) میں ہوتے ہیں۔

حقیقت نماز ہے بے خبر

حضرت امام ربانی مختصی وقم طرازیں:

بم ففیرازن طائفہ تسکین اضطراب خودرا از سماع و نغمہ و وجد و تواجد جستند و مطلوب خود را در پردہائے نغمہ مطالعہ نودند لا برم رقص و رقاصی را دیدنِ خود گرفتند باآنکہ شنیدہ باشد مناجعل الله فی الحرّام شفاء بلے الْقریْق یَتعَلَّق بِکُلِ حَشِیْتی وَ حُبُ الشّیء یُعُون وَیُصِدُ اگر شر از الْقریم کالاتِ صلحی برایشاں محمد شدے برگردم از سماع و نغمہ نزدندے و یادِ وجد و تواجد نہ کردندے۔

ع چول نديدند هيقت ره افعانه زوند (وفتراول كمتوب:٢١١)

مجد سرايبلت كأنجمان المستحدة سرايبلت كأنجمان المحددة

ع جب حقیقت نه کمی وحوند کی افسانے کی راہ

بدعت في الطريقت

حضرت امام ربانی قدس سره تحریر فرماتے ہیں:

جامہ از متاخرین فلفائے ایشان ترک اوضاع این بردگواران گرفتہ بعضے امور درین طریق امداث فودہ اندوساع و رقص و جرافتیار کردہ منشاء آن مدم وصول است بہ حقیقت نیات اکابر این فانوادہ بردگ فیال کردہ اند کہ بہ این محدثات و مبدعات شخمیل و حتمیم این طریقہ می نمایند ندائستہ اند کہ بہ این محدثات آن می کوشد (دفتراول کوب:۲۸۲) اند کہ در تخریب واضاعت آن می کوشد (دفتراول کوب:۲۸۲) ترجمہ: سلسلہ فتشید یہ کے فلفائے متافرین کی ایک جماعت نے ان بردگوں کے اوضاع واطوار کوترک کر کے بعض ایسے نے امور مثلاً ساع ورقص اور ذکر جرافتیار کوساع واطوار کوترک کر کے بعض ایسے نے امور مثلاً ساع ورقص اور ذکر جرافتیار کر لیے جی ۔ اس کی وجد عدم وصول ہے بیلوگ اس بردگ فاندان کے اکابرین کی

نیوں کی حقیقت تک نہیں پہنچے اور خیال کر بیٹے ہیں کہ ان محدثات (نئی ہاتوں) اور مبدعات (بدعتوں) سے اس طریقہ کی تحکیل وتم یم کررہے ہیں حالانکہ بیہیں بجھتے کہ اس طرح ہے وہ طریقه کوخراب اور ضائع کرنے کی کوشش کردہے ہیں۔

ا پن طریقت کی حفاظت اہم ترین امر ہے

آئ کل اکثر نقشبندی اور مجددی حضرات حضرت امام ربانی قدی سره کے مسلک کے برعکس تواجد، ذکر جبراور رقص وساع کی رسموں پرعمل پیرا ہیں اور اس نسبت جامعہ کے باطنی فیوض و برکات سے خالی ہیں اور دوسر سے سلاسل کی طرح اس سلسلہ کے لوگوں میں بھی تعلیم و تربیت کا تفاوت اور عملی طریقت کا فقد ان نظر آرہا ہے۔ افسوس کہ اس خالی نسبت کے حال افراد بہت کم ہیں اور بینسبت کبریت احمر (سرخ النسوس کہ اس خالی نیا ہو بہت کم ہیں اور بینسبت کبریت احمر (سرخ الندھک) سے بھی زیادہ نایا ہے۔

اس کی چندوجوہات ہیں

پہلی وجہ....ہے کہ انہوں نے اس نسبت کی اصل حقیقت سے بے خبری کی بناء پر محض اپنی دکانوں کو چیکا نے کا کاروبار شروع کرر کھا ہے۔

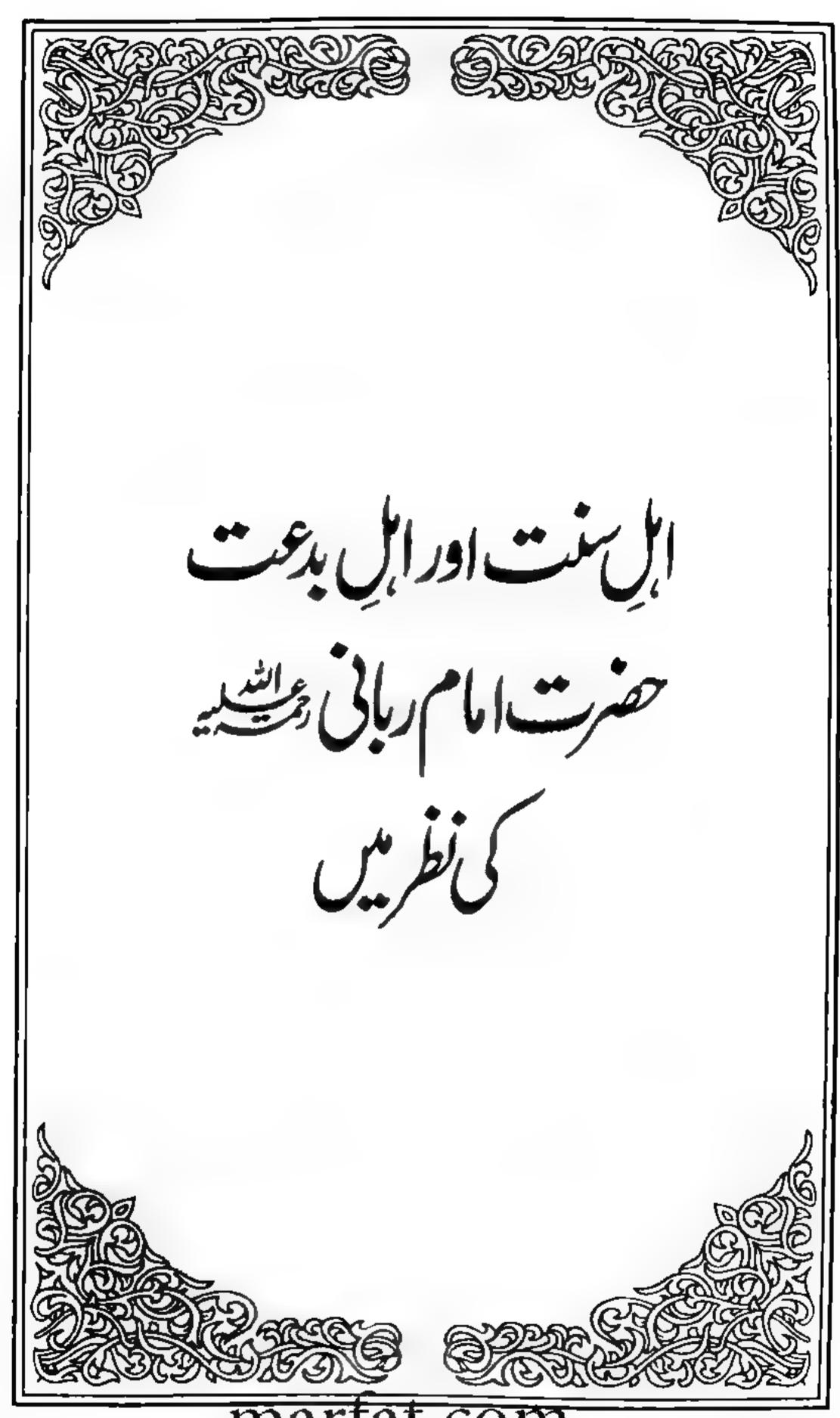
دوسری وجد یہ کہ مجددی تعلیمات کو بیجنے اور سمجمانے کے لئے جس ذہانت، استعداد اور اظام کی ضرورت تھی اس کے فقدان سے اس نسبت کے سمج خدو خال اپنے مریدوں پرواضح اور دارد نہ کرسکے اور خود بھی اس نسبت کی علمی اور ملی تفکیل سے کروم رہ گئے۔

تیسری وجہ بیجی معلوم ہوتی ہے کہ وہ اپنی نسبت کے ساتھ ساتھ دوسری نسبتوں سے بھی اختلاط وانتساب رکھتے ہیں ۔لامحالہ اینے مزاح کی مجبوری اور اپنی

طبع کے میلان کے سبب جس نسبت کا غلبہ پاتے ہیں ای پر فریفتہ ہوکر وہی رنگ اختیار کر لیتے ہیں۔ (وَلِلنَّاسِ فِیمَا یَعْشِقُونَ مَنَاهَبَ) عالا نکه حضرت اہام ربانی قدس سرهُ السجانی نے این نسبت میں دوسری نسبت کو خلط ملط کرنے پر حتی ہے منع فر مایا ہے۔

آب نے ارقام فرمایا:

امدائے کہ وَر طریقت پیداکنند نزدِ فقیر کم از بدعتے نیست بیون امرِ محدث درطریقت پیدا شدراہ فیوض و ہر کاتِ آن طریق مدود گشت پی محافظت طریقت از اہم مهام آمد (ونتراول کمتوب:۲۲۷)
ترجمہ: وہ نگ بات جوطریقت میں پیدا کرتے ہیں فقیر کے نزدیک بدعت ہے کم نیس جب کوئی نیا طریقہ سابقہ طریقت میں واضل کیا جا تا ہے تواس کے فیوش و برکات کا داستہ بند ہوجا تا ہے۔ اس لئے اپنی طریقت کی حفاظت اہم ترین امرہے۔



کتاب دسنت کی روشی میں مسلک حق المسنت و جماعت کی تعبیر وتشریح
اسلام کی آسان اور سادہ تعبیر ہے ہے کہ سرور عالم ﷺ نے جو کچھ جمیں کرنے کا
علم دیا اور جس کام سے منع نہ کیا وہ اسلام ہے اور جس سے روک دیا وہ اسلام نہیں
ہے۔اللہ تعالی ارشاد فرماتے ہیں:

وَمَا أَتْكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُونَا وَمَا نَهَا كُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (الحشر ٥٥:٤) ترجمہ: اور رسول کریم ﷺ جو کچوتم کو دیں وہ لے لو (اس پر ممل کرو) اور جس کام سے روک دیں اس سے رک جاؤ۔

صحابہ کرام رفی قرآن کریم کے اولین خاطب تھے۔ انہوں نے وعوت اسلام کودل وجان سے قبول کیا ابنی زندگیوں کو اسور کرسول ﷺ کے سانچ میں ڈھالا اور وہ ہر استخان وابتلاء میں ثابت قدم رہے۔ ان کا جذبہ واطاعت و استقامت بارگاہ خداوندی میں اس قدر متبول ہوا کہ اللہ تعالی نے بعد میں آنے والے انبانوں کے لیے خداوندی میں اس قدر متبول ہوا کہ اللہ تعالی نے بعد میں آنے والے انبانوں کے لیے صحابہ کرام رفی تی کے طرز زندگی کو معیارتی قرار دے دیا اور ان کی اتباع کرنے والوں کو اپنی رضا اور کا میا بی کی سند عطافر مادی۔ چنانچہ ارشاد باری تعالی ہے:

وَالسَّابِقُوْنَ الْأَوَّلُوْنَ مِنَ الْمُهَاجِرِيُّنَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّانِيْنَ اتَّبَعُوْهُمُ بِإِحْسَانٍ رَضِى اللهُ عَنْهُمُ وَ رَضُوا عَنْهُ وَ اَعَلَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِيْ

تَخْتَهَا الْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيْهَا أَبَدًا ذَالِكَ الْفَوْدُ الْعَظِيْمُ (الوبه ١٠٠٠)

مرحه: اوروه لوگ (صحابه كرام) جنهوں في (رسول الله ﷺ كماتھ) بہلے بہل اجرت كى اور آپ كى نفرت ميں بڑھ چڑھ كرحمه ليا اور جو (بعد ميں آنيوالي) لوگ ان (صحابه كرام) كى اچھے طریقے ہے اتباع كریں گے اللہ ان سب ہے راضى ہوگيا اور وہ التہ تعالى ہے راضى ہو گئے۔اللہ تعالى في ان كے ليے ایسے باغات تیار كئے ہیں اور وہ التہ تعالى ہے راضى ہو گئے۔اللہ تعالى في ان كے ليے ایسے باغات تیار كئے ہیں جن ميں وہ ہميشہ رہیں گے اور يہ بڑى كاميا بى ہے۔

ں سے بیب ہریں ما بین ماسی مرد یا گیا کہ بعد میں آنے والے جولوگ صحابہ کرام کی اس آیت میں واضح کردیا گیا کہ بعد میں آنے والے جولوگ صحابہ کرام کی اتباع کریں گےوہی اللّٰہ کی رضا کے مستحق مخبریں گے۔

كَتَابِ وسنت، دين اسلام كرو بنيادى اصول بن رسول كريم اللي فرمايا: تَوَكُتُ فِيْكُمُ آمُوَيْنِ لَنْ تَضِلُوا مَا تَمَسَّكُتُمْ مِلِمَا كِتَابَ اللهِ وَ سُنَّة نَبِيّه (مؤطاام مالك، رقم الحديث: ٣٣٣٨)

ترجہ: بیں تم میں دو چیزیں جھوڈ کر جارہا ہوں اگرتم انہیں مضبوطی ہے تھا ہے رہوگے تو گراہ نہیں ہو گے ان میں ایک تو خدا کی کتاب ہے اود وسری رسول خدا کی سنت ہے۔ فالہذا تابت ہوا کہ مسلمان وہی ہوسکتا ہے جو کتاب اللہ اور سنت رسول تھا اور صحابہ کرام کے طریقہ ہے وابستہ ہو ۔ یہی وجہ ہے کہ کتاب وسنت کے عالمین اور طریق صحابہ کر حاملین المسنت و جماعت کہلاتے ہیں ۔

متعدد احادیث مبارکه می سنت نبوی (علی صاحبهاالصلوت والتسلیمات)
اور جماعت صحابه کرام کے ساتھ وابت دہنے کومعیار حق قرار ویا گیا ہے۔ طلاحظہ و:

فَعَلَیْکُمْ بِسُنَّتِیْ وَسُنَّةِ الْحُلْفَاءِ الوَّاشِیلِیْنَ الْمَهْ یِیِیْنَ

(سنن انی داؤد، رَمِّ الحدیث ۲۰۷۳)

ترجمہ: پس میری سنت اور خلفاء راشدین کی سنت پر عمل کولازم پکڑو۔ marfat.com

ا من دَغِبَ عَنْ سُنَّتِی فَلَیْسَ مِنْ فَی این فزیر، رَمِ الحدیث: ۱۹۷) ترجمه: جس نے میری سنت سے مندموڑ اوہ میری امت سے نبیس۔

﴿ (عن معاوية) إِنَّ هٰنِهِ الْمِلَّةَ سَتَفْتَرِقُ عَلَى ثَلْثٍ وَ سَبْعِيْنَ ثِلْثَ مَعْلَى ثَلْثٍ وَ سَبْعِيْنَ ثِلْتَانِ وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ وَوَاحِلُ فِي الْجَنَّةِ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ

(سنن افي داؤد، رقم الحديث: ١٩٥٧)

ترجمہ: حضرت معاویہ ﷺ دوایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت کے تہتر فرنے ہو گئے۔ان میں سے بہتر فرنے جہنی ہوں گے اوران میں صرف ایک فرقہ جنتی ہوگا اور وہ''جماعت'' ہے

قَالُوْا وَمَنْ هِيَ يَارَسُولَ اللهِ ؟ قَالَ مَا آنَا عَلَيْهِ وَأَضْعَانِي

(سنن التريدي، رقم الحديث: ١٩٢١)

ترجمہ: صحابہ نے پوچھاوہ نا جی گروہ کونسا ہوگاتو آپ نے فرمایا جومیرے اور میرے صحابہ کرام کے راستے پر ہوگا۔

﴿ عَنْ النَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ عَلَى اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ عَلَى الْجَمَاعَةِ عَنْ النَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ اللَّهِ عَنْ النَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ اللَّهِ عَنْ النَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَ مَا اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَ مَا اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَ مَا اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَم

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر بنائنا روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جماعت پراللہ کا ہاتھ ہے۔

بحمرہ تعالیٰ حقائق بالا کے بیش نظراظہر من الشمس ہوا کہ قر آن وحدیث کی روشی میں مسلک اہلسنت و جماعت ہی حق وصدافت کاعنوان ہے۔

سنت كامفهوم

سنت کالفظ گفت میں چیرہ میٹانی 'صورت' سیرت' طریقہ 'راستہ' نیج وغیرہ کے marfat.com

Marfat.com

معانی میں استعمال ہوتا ہے۔

السُّنَّةُ الطَّرِيُقَةُ الْمَحْمُودَةُ الْمُسْتَقِيْمَةُ وَلِنَالِكَ قِيْلَ فَلَانُ مِّنَ الْمُلْتَقِيْمَةُ وَلِنَالِكَ قِيْلَ فَلَانُ مِّنَ الْمُلْتَقِيْمَةُ وَلِنَالِكَ قِيْلَ فَلَانُ مِّنَ الْمُلْتَقِيْمَةِ الْمُسْتَقِيْمَةِ الْمَحْمُودَةِ
 المُلِ السُّنَّةِ مَعْنَاهُ مِنْ الْقُلِ الطَّرِيْقَةِ الْمُسْتَقِيْمَةِ الْمَحْمُودَةِ

(لبان العرب بإب السنن جز ۱۳۳۰: ۲۲۰)

ترجمہ: سنت، اجھے اور سیدھے رائے کو کہتے ہیں۔ ای لیے کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص اہل سنت سے ہے بینی اجھے اور سیدھے رائے والوں سے ہے۔

اللهاصول فقد کی کتابوں میں سنت کی تعریف بیہ ہے:

مَاصُكَدِ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْ مِنْ عَيْدِ الْقُرُ آنِ مِنْ قَوْلِ آوْفِعُلِ آوُتَقُرِيْدٍ مسلم النبوت مع شرح نواتح الرحوت ازعلام محب الله بهارى)

ترجمہ: سنت وہ امور ہیں جوحضور ﷺ ہے قرآن مجید کے علاوہ صادر ہوئے ہیں قول یا نعل یا تقریر کی صورت میں۔

المست مدیث میں جہاں کہیں لفظ سنت آیا ہے اس سے مراد نی کریم اللہ کی سنت ہی ہے۔ کہیں اضافت کے بغیر بھی لفظ سنت کا اطلاق سنت نبوی پر ہے کہیں اضافت کے بغیر بھی لفظ سنت کا اطلاق سنت نبوی پر ہی کیا گیا ہے۔ (کہا صوح فی اکثر کتب الحدیدہ)

على المنت شيخ عبد الحق محدث و بلوى فرمات بين: وَالْهُوَ اكْمِ السُّنَةِ الطَّرِيْقَةُ الْمَسْلُو كَةُ فِي الدِّيْنِ

(اشعة اللمعات جلداول)

ترجمہ: سنت ہے مرادوہ راستہ ہے جودین میں مقرر کردیا گیا۔ الغرض رسول اکرم ﷺ نے ہمارے عمل کے لیے جوراہ دین متعین فرمادی ہے اس راہ کوسنت کہتے ہیں۔

مرايات كانجمان عديث اورسنت كافرق مديث اورسنت كافرق

لغوی معنی کے لحاظ سے صدیث ، حکایت اور واقعے کو کہتے ہیں اور سنت کے معنی ہیں طریقہ اور داستہ اس لحاظ سے صدیث اور سنت کے معنوں میں اختلاف ہے۔ تاہم محدثین کے ہاں سنت اور صدیث میں فرق صرف ریہ ہے کہ:

سنت ال حدیث کو کہتے ہیں جومرور کا نئات علیہ التحیۃ والنٹنا ۽ تک پہنچی ہو (یعنی حدیث مرفوع)

حدیث کااطلاق تا بعین اور تبع تا بعین کے اقوال اور تقاریر پربھی ہوتا ہے جسے محدثین حدیث موقوف اورمقطوع کہتے ہیں۔

حضرت امام ابن ہمام کے نزو یک حدیث ،سنت اور اسناد کے مجموعے کانام ہے۔

جيت سنت

قرآن مجید کے بعد اسلامی قانون کا دوسرا ماخذ ،سنت ہے۔قرآنی تعلیمات کی صحیح تفسیر وتشری صرف سنت ہی کے ذریعے کی جاسکتی ہے جس کی تعلیم حضور ﷺ کے فراکض بعثت میں شامل ہے:

وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (آلْ مُران ١٢٣١)

صدیث وسنت کے منکرین کی اصل غلطی میہ ہے کہ وہ رسول کی شرعی حیثیت اور اس کے اصلی مقام ومنصب سے بے خبر ہیں۔ اگروہ مقام نبوت کو سجھنے اور رسول کی معرفت حاصل کرنے میں تدبر کرتے تو انہیں معلوم ہوجا تا کہ رسول و نبی کی حیثیت صرف پیغام رسال ہی کی نبیس ملک آپ مطاع مخدوم امام ہادی ما کم واضی و تکم بھی ہیں اور آپ کی میدیشیات قرآن کریم نے ہی متعین کی ہیں۔

عہد حاضر میں جولوگ سنت کو جمت ٹرگ مانے ہے انکار کررہے ہیں وہ خود بھی

marfat.com

Marfat.com

جه سراين المحبان المحال المحالية المح

گراه بی اوردوسرول کو بی گراه بتار ہے بیں ۔ (والعیاذ بائنه)

حالانکہ دین کی بنیادحضور ﷺ کی سنت پراستوار ہے۔سنت کے ذریعے اذان کا طریقه رائج ہوا ،نماز کے اوقات متعین ہوئے ،نماز کی رکعات مقرر ہوئیں ، زکو ۃ کانصاب اوراس کی مقدار معلوم ہوئی ، جے کے ارکان واضح ہوئے ،روزے کے تفصیلی احكام ثابت ہوئے ،طلل وحرام اشياء كى فبرست معلوم ہوئى۔علاوہ ازيں عبادات واحوال شخصیہ،حقوق ومعاملات معاشرے کے باقی احکام، جہاد مسلح وامن حدود و تعزیرات اورقصاص وغیرہم ہرنوع کے اکثر احکام ،امت کے لیے لازم العمل ہوئے۔ امام شافعی بُر شیر نے ایک طالب حق کا ذکر کیا ہے جس نے انہیں بتایا کہ جھے ا یک منکر سنت ملا اور تلطی ہے میں بھی اس کا ہم خیال ہو گیا تھا بگر مجھ پر جلدی ہی حق واضح ہو گیا، کیونکہ انکار سنت سے تو بینتیجہ نکلتا ہے کہ کسی نے اگر تھوڑی می زکو ہ مجمی ا دا کرلی تو وہ عبدہ برآ ، ہوگیا۔ای طرح اگر کسی نے تھوڑی می نماز ہی اگر جیدا یک دن میں بلکہ کئی ایا م میں صرف دور کعتیں ہی پڑھی ہوں کیونکہ منکر سنت کے خیال میں جو بات قرآن مجید میں نہیں وہ کسی پر فرض نہیں جبکہ نمازوں کی رکعات اور مقدار زکو ہ قرآن مجيد مين تبيس _ (كتاب الام ٢٥٢:)

حضرت فالد بن اسید نے حضرت عبداللہ بن عمر منافیۃ سے عرض کیا کہ قرآن مجید میں عام نماز کا تھم بھی ماتا ہے عرصائوۃ سنر کا ذکر نہیں ماتا؟

میں عام نماز کا تھم بھی ماتا ہے اور مسلوۃ خوف کا تھم بھی ماتا ہے عمر صلوۃ سنر کا ذکر نہیں ماتا؟

انہوں نے جواب دیا بھیتے ! اللہ تعالی نے ہمارے پاس حضرت محمد رسول اللہ کو بھیجا تھا تو اس سے پہلے ہم خود بھی نہ جائے تھے ۔ اب ہم وہی طریقہ اختیار کرتے ہیں جس پرہم نے حضور کھی کو مل کرتے ویکھا۔

(مندامام احد، رقم الحديث: ٥٣٣٣)

مندرجه بالااتوال و بیانات سے ظاہر برواکہ marfat.com Marfat.com

المنظمة المراية مراية من المنظمة المن

سنتقرآن کے احکام کی عملی شکل ہے۔ سنتقرآن کے اجمال کی تفصیل ہے۔ سنتقرآن کے متن کی تشریح ہے۔

سنتقرآنی ہدایات کومنشاء الی کےمطابق نافذاور جاری کرتی ہے۔

یمی معنی قرآن کی درج ذیل آیت ہے واضح ہور ہاہے:

لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَانُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (الخل١١:٣٣)

ترجمہ: تا کہ (اے محبوب ﷺ) واضح اور روشن کریں آپ لوگوں پروہ جو پچھ ہم نے (قرآن کی شکل میں) ان پرنازل کیااور تا کہ وہ خوب غور وفکر کریں۔

حفرت سعید بن جیر رفیجی نے ایک دن ایک حدیث سائی توکی فخص نے درمیان کلام میں کہا کہ کتاب اللہ میں اس کے خلاف ایک بات ہے۔ انہوں نے فرما یا کہ ایسانہیں ہو ناچا ہے کہ میں تہہیں رسول اللہ ﷺ کی بات سناؤں اورتم اس میں کتاب اللہ کے نام سے اعتراض پیدا کرو۔رسول اللہ ﷺ تم سے زیادہ کتاب کے عالم شے۔ (سنن الداری،رقم الحدیث: ۵۹۰)

حضرت سيدناعلى المرتضى يضيخهه اور ايلسنت

سيدنا حيد دكراركرم الندوجهدة فرمايا:

اَمَّا اَهُلُ السُّنَّةِ فَالْمُتَمَسِّكُونَ عِمَاسَنَّهُ اللهُ لَهُمْ وَ رَسُولُهُ

(حاشیدمنداحد۲/۱۵/۳)

ترجمہ: بہرحال اہلسنت وہ ہیں جوتم سک کرنے والے ہیں ان قوانین سے جن کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے بنایا ہے۔

ایک روایت کے مطابق سید ناعلی الرتضیٰ کوم اللهٔ وجهه بھرہ کی جامع مبجد marfat.com

جه سرايرنت كانجبان عليه الله المحالي المحالية ا

میں خطبہ دے رہے ہیں کہ ایک شخص اچا تک کھڑا ہوکر سوال کرتا ہے:

آخُبِرُ نِيْ مَنَ آهُلُ الْجَهَاعَةِ وَمَنْ آهُلُ الْفِرُقَةِ وَمَنْ آهُلُ الْبِنْعَةِ وَمَنْ آهُلُ السُّنَّةِ...؟

ر جمہ: یعنی مجھے اہل الجماعة 'اہل الفرقة 'اہل البدعة اور اہل السنة کے متعلق خبرد بجئے ؟ چنانچة ب نے جواب دیتے ہوئے اعلان فرمایا:

''کہ اہلسنت خدا تعالی ورسول اللہ ﷺ کے تیار کردہ اور منتخب شدہ نہ ہب سے تمسک کرتے ہیں ۔قریب ہے کہ میر مے متعلق دوگر وہ ہلاک ہوں گے تمسک کرتے ہیں ۔قریب ہے کہ میر مے دالے (یعنی رافضی) 1 حد سے زیادہ محبت کرنے والے (یعنی رافضی) 2 مجھ سے بغض رکھنے والے (یعنی خارجی)

یں لوگوں میں بہترین درمیانہ عقیدہ رکھنے والے ہوں گے۔پس اے لوگوتم اس عقیدے کولازم بکڑو:

السلام المستور المستواد الأعظم قبان يك الله على المجتهاعة (نج البلائة ١١/١) ترجمه: اورسوا داعظم (الجسنت) كولازم بكر وكيونكه الله كاباته جماعت برب-سيدناعلى الرتضى كوم الله وجهه نے تيسرے كروه كوحق پرست اور پہلے دوگر وہوں كو باطل پرست قراردے كرايل سنت وجماعت كى حقانيت اور صداقت پر

مهرتصديق ثبت قرمادي ب_ (والحمد لله على ذالك)

مسلك ابل السنة والجماعة بى معيارت ب

ملساد نقشبندیه کے جلیل القدر بزرگ جمیة الاسلام امام غزالی بمنتیجه ایک حدیث کی وضاحت کے سلسلے میں رقم طراز ہیں:

ٱلْفِرْقَةُ النَّاجِيَّةُ هُمُ الصِّحَابَةُ فَإِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَبًّا قَالَ

المحري سرماية بنت كانجبان المستحدي المراية بنت كانجبان المستحديد المستحديد

النَّاجِيْ مِنْهَا وَاحِدَةً قَالُوا يَارَسُولَ اللهِ وَمَنْ هُمْ قَالَ اَهُلُ السُّنَّةِ وَالْحَامَةِ وَالْحَارَةُ مُنْ هُمْ قَالَ اَهُلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ قَالَ مَا اَنَاعَلَيْهِ وَاصْحَابِي وَالْجَمَاعَةِ قَالَ مَا اَنَاعَلَيْهِ وَاصْحَابِي وَالْجَمَاعَةِ قَالَ مَا اَنَاعَلَيْهِ وَاصْحَابِي وَالْجَمَاعَةِ وَالْجَمَاعَةِ قَالَ مَا اَنَاء العلوم ٣٠٠٠)

ترجمہ: فرقہ ناجیہ (نجات یافتہ) سی ابہ کرام ہیں اس لیے کہ جب حضور ﷺ نے فرمایا فرقہ ناجیہ صرف ایک ہے تو سی ابہ کرام نے عرض کی وہ کونسا فرقہ ہے؟ ۔۔۔۔۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ اہلسنت و جماعت ہے ۔ پھر صحابہ نے عرض کیا کہ اہل سنت کون ہیں؟ توارشاد فرمایا کہ جس طریقتہ پر ہیں اور میر سے صحابہ کرام ہیں۔

وركا نات على كافرمان ب

وَاتَّبِعُوا السَّوَا دَالْاعُظَمَّ (المحدرك للمام ،رقم الديث:٣٩٥) ترجمہ: یعنی سب سے بڑی جماعت کی تابعداری کرو۔

المسنوث مدانى حفرت المعبد الوباب شعرانى بُرَاتَ فرمات بين كُلُّ اللهُ وَاللَّهُ وَاللْهُ وَاللَّهُ وَاللْهُ وَاللَّهُ وَالْهُ وَاللَّهُ وَالْمُ وَاللَّهُ وَالْمُ وَاللَّهُ وَالْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُواللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُوالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْمُواللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّه

ترجمہ: حفزت سفیان توری بھٹھیے فر ما یا کرتے ہتھے کہ سواد اعظم سے مراد اہلسنت و جماعت ہیں۔

على قيوم اول حضرت امام رباني مجدد الف ثاني بم النبية فرمات بين:

بالجملة طريق النجأة متابعة اهل السنة والجماعة فانهم الفرقة الناجية اما سواهم من الفرق فهم في معرض الزوال و شرف الهلاك (كربات تريف دنر اول كرب ١٩٠٠)

ترجمہ: طامل کلام میہ ہے کہ آخرت کی نجات کا دارومداراہلسنت و جماعت کی تابعداری پر ہے کیونکہ بھی ناجی گروہ ہے ان کے علاوہ جتنے فریقے ہیں سب زوال کے martat.com

جہ سرمانی بلت کا مجمان ہے۔ مقام اور بلاکت کے کنارے پر ہیں۔

اہلسنت کی تاریخی حیثیت

المسنت بمسلمانوں کی سب سے بڑی اور قدیم جماعت ہے جو قرآن کیم سنت رسول اور آتا نامیم سنت رسول اور آتا نامی اور آتا نامی کی ایک صفت سے استان اور آتا نامی کی ایک صفت سے ارشاد فرمائی ہے: ما اَنَاعَلَیْهِ وَ اَضْحَابِیْ

ترجمہ: یعنی وہ لوگ جومیر ہے طریقے (سنت)اور میر ہے اصحاب کے مسلک پر ہیں۔ ابن تیمیہ کے نز دیک اہل سنت و جماعت سے مراد صحابہ کی جماعت ہے۔ (منہاج ۱:۲۵۲)

المسد حضرت امام اعظم ابوطنیفه هنای که تلافره کے ذریعے حرین شریفین ومشن مصر کیمن 'بحرین 'بخداد 'بهدان نیشا بور بخارا سمر قند کلی 'برات وغیر باتک مسلک المسنت (حنی) کا دائره و سبع تربهو گیا۔ چوشی صدی ابجری میں عباس ظیفه التوکل علی الله (۱۳۲ هـ ۲۳۲ هـ ۲۳۲ هـ) کے عہد میں بھی مسلک المسنت کوخوب شہرت و مقبولیت حاصل بوئی ای لیے التوکل کو هی السدنة کا خطاب ملا۔ (مرون الذہب)

المحري سرماية شركا كالحبان المحري المراية المحري ال

کور پر اہلسنت کی دوطاقتور تحریمیں اتحادامت کو برقر ارر کھنے اور معتز لدے رومل کے طور پر اہلسنت کی دوطاقتور تحریمیں میدان ممل میں اتریں ۔ ان میں ایک تو اشاعرہ کی تحریک تحریک تحریک تحریک تحریک میں اند علیہ تھے ۔ دوسری تحریک ماتریدیں تھے ۔ دونوں ماتریدیں کھی جس کے بانی حضرت امام ابومنصور ماتریدی رحمتہ اللہ علیہ تھے ۔ دونوں تحریکیں اہلسنت کے عقائد کی حفاظت و تھایت کے لیے سرگرم عمل تھیں ۔ اگر چہنف فروی مسائل میں اختلاف ہوا مگروہ معمول نوعیت کا تھا۔ (ظہرالاسلام)

اور بدعات کو یکسر ختم کرنے کا فرمان کو مرکاری مذہب قرار دے کرتا ئیدوتقویت پہنچائی اور بدعات کو یک کا دران کے دوریر

ای طرح مغربی افریقه اوراندلس میں بھی مسلک اہلسنت کوسرکاری حمایت حاصل ہوئی۔ حاصل ہوئی۔

السنت کو منات حضرت سلطان محمود غرنوی برات نے بھی اپنے دور حکومت میں مسلک اہلسنت کو سرکاری فراردیا۔ اس کے بعد ہندوستان میں خاندان معلیہ کے دوبادشاہوں شاہجہان اورادرنگزیب عالمگیر نے بھی مسلک اہلسنت کی تابناک اورشاندار خدمات انحام دیں۔

الآخر حفرت امام ربانی مجدد الف ثانی برات یک تجدیدی خدمات نے مسلمانوں کی تقدیر بدل کررکھ دی ادرافغانستان وتر کستان ہندو چین میں آج بھی تی مسلمانوں کی تقدیر بدل کررکھ دی ادرافغانستان وتر کستان ہندو چین میں آج بھی تی مند بہب کا غلبہ وتفوق آپ کے بی تجدیدی کارناموں کا ثمرہ ہے کہ اس مسلک حق کے پیروکار پوری دنیا پر چھائے ہوئے ہیں ادر بھی مسلمانوں کا سواداعظم ہیں۔

جه سراير شان المحلال المحلول المحلول

ابلسئنت يا المحديث

سنت کے مفہوم سے بیامرواضح ہوا کہ ایک مسلمان، عامل سنت تو ہوسکت ہے عامل سنت تو ہوسکت ہے عامل بالدیث نہیں ہوسکتا ۔ لہذا ہر سنت قابل عمل ہے اور ہر حدیث قابل عمل ہے عامل بالحدیث قابل عمل ہے اور ہر حدیث قابل عمل ہے کونکہ:

ا مادیث میں پیچلی امتوں کے انگال بھی بیان کئے گئے ہیں جن میں ہے بعض کے میں میں ہے بعض کے میں جن میں ہے بعض کے میں کے گئے ہیں جن میں ہے بعض کے میں کرنا ہمارے کئے جائز نہیں۔ (کماهوالظاهر)

ا الله الماديث مين حضور يَنظِيَّ كَ خصوصيات بهي مذكور بين جن پرمل كرنا بهار سے لئے مشروع نبيل - (فافھم)

ان اعمال کا بھی ذکر ہے جو بعد میں منسوخ کر دیئے سے جو ابد میں منسوخ کر دیئے سے جو اب قابل کا بھی ذکر ہے جو اب قابل کا بھی ذکر ہے جو ابد میں منسوخ کر دیئے سے جو اب

غورفر ما کیں! جب تمام احادیث پر عمل کرناممکن نہیں توکوئی شخص اہلحدیث نہیں ہوسکتا۔ یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ نے کہیں بھی ہر حدیث پرعمل کرنے کا حکم نہیں دیا بلکہ احادیث کو دوسرے کو گوں تک پہنچانے کا حکم دیا ہے۔ تاک تعلیم وتبلغ کا سلسلہ جاری رہے۔ جیسا کہ فرمایا:

لِيُبَلِّغِ الشَّاهِ لُ الْغَائِبَ (صَحِ ابناري، رَمَ الدين : ١٢) ليبَرِيغِ الشَّاهِ لُ الْغَائِبَ (صَحِ ابناري، رَمَ الدين : ١٤)

ترجمہ: لیخی مجھ سے حدیث سننے والا بعد والوں یا دور والوں کومیری حدیثیں پہنچا و ہے (یاستاد ہے)۔

> لیکن اس کے برعمی سنت پر مل کرنے کا تھم دیا گیا ہے جیسا کے فر مایا: فَعَلَیْ کُمْدِیسُنَّتِیْ (مَکَلُوٰۃ: ٢٠٠) ترجمہ: یعنی میری سنت پر ممل لازم پکڑو۔

الم المان المحران المحران المحرود الم

بیر کہیں نہیں فرمایا علیہ کھ بھی ایٹی کہ میری حدیث پر کمل لازم پکڑو۔ ثابت ہوا کہ ایک مسلمان اہلسفت تو ہوسکتا ہے اہلحدیث بھی نہیں ہوسکتا۔

ايك غلط بمي كاازاله

بعض کتب احادیث وغیر ہا میں اہلحدیث کالفظ استعال ہوا ہے جس سے یہ غلط فہمی ہوئی کہ اہلحدیث کی مسلک یا فرقے کا نام یا عنوان ہے حالانکہ بمطابق تصریحات علماء اصول، ان کتابوں میں اہلحدیث کے الفاظ سے مراد عاملین حدیث نہیں بلکہ حاملین حدیث بیں اور یکی مخصوص فرقے کا نام نہیں ہے۔ (کہ آفی کتب الاصول) مالمین حدیث بیں اور یکی مخصوص فرقے کا نام نہیں ہے۔ (کہ آفی کتب الاصول) لہذا توام سلمین کواہلحدیث کہلانے کی بجائے اہلسنت کہلانا چاہے۔ (والله الموفق)

بدعت كامفهوم

رسول کریم ﷺ نے اپنی امت کوتا کید فرمائی ہے کہ فتنوں کے زمانے میں بدعات سے بجیں اورسنت کواپنا کیں۔سنت پر عمل کرنے سے بی مسلمانوں کی مرکزیت قائم اورشیراز و مجتمع روسکتا ہے۔

ترجمہ: پس جوشخص میرے بعد زندہ رہاوہ امت میں بہت زیادہ اختلاف دیکھے گا۔ لہٰذا تم پر لازم ہے کہ میری سنت اور میرے خلفائے راشدین کی سنت کو لازم پکڑو ، ای کو marfat.com

جه سرايات الحبان المحال المائي المائ

تھاے رہوا در دانتوں میں تخی سے دبائے رہوا ورائے آپ کو بدعتوں (نوبیدامور) سے بچائے رکھو کیونکہ دین میں نئی پیدا کی ہوئی ہاتمیں بدعت ہیں اور ہر بدعت گراہی ہے۔

بدعت كالغوى واصطلاحي معنى

لغت میں بدعت اس چیز کو کہتے ہیں جسکی پہلے سے مثال نہلتی ہو۔

(كباقال نووى شارح مسلم)

المسلم ا

تر جمہ: لینی بدعت سے مرادوہ نئی چیزیں ہیں جن کی شریعت میں کوئی امل نہ ہوجوان روادلہ۔ کر

صدیث فذکور میں ان محدثات امور (نئی باتوں) سے بیخے کا تھم دیا گیا ہے جو ظلاف شرع ہوں جائز ومباح ہیں۔ یہ موقف ظلاف شرع ہوں جائز ومباح ہیں۔ یہ موقف اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے جس میں نی اکرم ﷺ فرز ڈ مایا:
مَنْ اَحُدَاتَ فِیْ اَمْرِ ذَا هٰذَا مَالَیْسَ مِنْهُ فَهُوَرَدُّ

(ميح ابخاري، رقم الحديث: ٢٥٥٠)

ترجمہ: لیخی جس نے ہمارے دین میں کوئی نئی بات ایجاد کی جو دین سے نبیں تووہ مردود ہے۔

ای صدیث میں ہرنی چیز ہے منع نہیں فر مایا بلکہ "مالیس منه "کی قیدلگادی کہ جو چیز دین سے نہ ہو،خلاف دین ہووہ مردود ہے۔

عنرت حاجی امداد الله مهاجر کی بیت یه "فیصله بخت مسئله" میں فریاتے ہیں: marfat.com

''انصاف بیہ ہے کہ بدعت اس کو کہتے ہیں کہ غیر دین کو دین میں داخل کرلیا

🗗 ... امام عسقلانی شارح بخاری برانسید فرماتے بیں کہ امام بیہتی نے امام شافعی ہے

"المُحُكَثَاتُ ضَرُبَانِ مَا أُحْدِثَ مُخَالِفًا كِتَابًا أَوْسُنَّةً أَوْ آثُرًا أَوْ إنْ مَنَاعًا فَهٰذِهٖ بِنُعَةٌ ضَلَالَةٌ وَ مَا أُحْدِثَ مِنَ الْخَيْرِلَا يُخَالِفُ شَيْأً مِنْ ذَالِكَ فَهُلِهِ مُحُلَاثَةٌ غَيْرُ مَلْمُوْمَةٍ " (فَخَالِارى الجز ٢٥٣:١٣)

ترجمه: وه نئے امور جو کتاب یا سنت یا اثریا اجماع کے منافی ومخالف ہوں بدعت صلالت ہیں اور جواجھے امور کتاب وسنت کے مخالف نہ ہوں بدعت منلالت نہیں بلکہ محدثات محمودہ (ایتھےامور) ہیں۔

حضرت امام ربانی اور امور بدعت محدثات کی ای تقتیم کوعارف امل حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی مجلطید نے اختیار فرمایا ہے۔آپ بدعت کی تعلیم کو پہند نہیں فرماتے اور کسی بدعت کے حسنہ ہونے ك قائل نبيل بير-آب "كُلّ بِلْعَةٍ ضَلَالَةً" كَاتَحْسِص مناسب نبيل جائے۔ آب كنزديك "كُلُّ مَخْلَاثَةٍ بِلْعَةً" عام مخصوص البعض قراريا تاب اى لي آپ احداث فی الدین (ظاف کتاب وسنت) کو بدعت فرماتے ہیں اور ہر بدعت كوكمراى كاسرچشمەخيال كرتے ہيں۔

> الكان خواجه مفتى عبدالرحن كالمي بخصير كوايك كمتوب مين تحرير فرماتي بي «گفته اندکه بدعت بردونوع است حسنه وسبیه»

ترجمه: كتي بين كه بدعت كى دونتمين بين حسندوسيئه marfat.com

الله المرايين المحرال الله المحر

"إلى فقير در إلى بدعت ازبى بدعتا من و نورانيت مثاهده نمى كندوج فلمت و كدورت احماس نمى نمايدسيدالبشرمى فرمايند عليه وعلى اله الصلوت و التسليات من أخدت في أمّرِ نَا هٰذَا مَالَيْسَ مِنْهُ فَهُوّدَدٌ الصلوت و التسليات من أخدت في أمّرِ نَا هٰذَا مَالَيْسَ مِنْهُ فَهُوّدَدٌ بيزے كه مردود باشد من از كجا پيداكند" (ونتراول كمون به ١٨٦)

ترجمہ: یہ فقیران بدعات میں ہے کسی بدعت میں بھی حسن ونورانیت نہیں دیکھا اور بجز ظلمت و کدورت کے ان میں پر محصول نہیں کرتا۔ سیدالبشر ﷺ نے فرما یا جو ہمارے دین میں ایسی نئی بات نکا لے جودین میں سے نہیں ہے تو وہ مردود ہے ہیں جو شئے مردود ہوگئی اس میں حسن کیسا؟

آب برات ايك اور مكتوب من ارقام فرمات بن

نورسنت سنیه را علی صاحبا الصلوة و السلام و التحییة ظلمات بدعها مستور ساخته اند و رونق ملت مصطفویه را علی مصدر با الصلوة و السلام و التحییه کدورت امور محدیه صائع گردانیده عجب تر آنکه جمع آن محدثات را امور متحمد میدانند و آن بدعها را حنات می انگارند و تحمیل دین و تحمیم ملت ازال حنات می جویند و در اتیان آن امور تر غیب می نمایند هداه هد الله سبحانه سواء المحراط مگر نمی دانند که دین پیش ازی محدثات کامل شده بود و نعمت تمام کشته و رضاء صفرت حق بحانه و تعالی بحصول بیوسته کها قال الله تعالی الّی و قر آنگه نه دین تا بحانه و تعالی بحصول بیوسته کها قال الله تعالی الّی و قر آنگه نه دین تا بحانه و تعالی بحصول بیوسته کها قال الله تعالی الّی و قر آنگه نه دین تا بحانه و تعالی الله تعالی الّی و قر آنگه نه دین تا می در الح

پس کال دین ازیں محدثات جمتن فی الحقیقت آنکار نمودن است مقتضائے ایں آیہ کرمیہ (دفتراول کمتوب:۲۱۰) marfat.com

المنظمة المنظ

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کی سنتوں کے نور کو بدعات کی اندھریوں نے چھپادیا ہے اور ملت مصطفوی علی مصدرها الصلوۃ والسلام والتحیہ کی رونق کو ان نوایجاد ہاتوں کی کدورتوں نے برباد کردیا ہے۔ کتے تعجب کی بات ہے کہ ایک جماعت ،ان بدعات کو مستحن جانق ہے اور ان کو نیکیاں بجھتی ہے اور ان کے ذریعے ہے دین وملت کی تحکیل کرنا چاہتی ہے اللہ تعالی ان لوگوں کو سید ھے راستے کی ہدایت دے۔ یہ لوگ نہیں جانتے کہ دین ان بدعات سے پہلے کا ال وکھل ہو چکا ہے اور اللہ کی نمتیں پوری ہو چک جانت کی راس کی رضا ان کے حصول کیساتھ ملی ہوئی ہے جیسا کہ اللہ تعالی نے فرمایا آج بیں اور اس کی رضا ان کے حصول کیساتھ ملی ہوئی ہے جیسا کہ اللہ تعالی نے فرمایا آج بیں اور اس کی رضا ان کے حصول کیساتھ ملی ہوئی ہے جیسا کہ اللہ تعالی نے فرمایا آج بیں اندین کو کھل کردیا اور تم پر اپنی نعت پوری کردی اور تمہارے لیے دین اسلام کو پند کر لیا۔ پس دین کا کمال ان بدعات میں سجھنا در حقیقت اس آ ہی کر پر کے مضمون سے انکار کرنا ہے۔

ایک جگه فرماتے بیں که:

گرشتگان در بدعت حنے دیدہ باشد که بعض افراد آزا متحن داشته اندامایی فقیر دری مسئله بایشال موافقت ندارد و پیج فرد بدعت را حسه نمی داند و جز ظلمت و کدورت درال احمال نمی نماید قال علیه و علی آله الصلوة والسلام کُلُّیدُ نَعَة هَلَالَةٌ و می یابد که دری غربت وضعت اسلام سلامتی منوط باتیان سنت است و فرابی مربوط به تحصیل بدعت بربدعت که باشد بدعت را در رنگ کندمیداند که بدم بنیاد اسلام می نماید وسنت را در رنگ کندمیداند که بدم بنیاد اسلام می نماید وسنت را در رنگ کوک درش درش دیجر ضلالت بدایت می فرماید مناه و قت را حضرت حق سحانه و تعالی توفیق دیاد که بحن بیج بدعت ب

بخثایند و با تیان پنج بدعت فوی ندهند اگرچه آن بدعت در نظر شان در رنگ فلق سبح روش در آید چه تسویلات شیطان را در ماورانے سنت سلطان عظیم است

ترجمہ: بعض الکے لوگوں نے بدعات میں کوئی حسن دیکھا ہوگا کہ اس کے بعض افراد
کوانہوں نے مستحسن قرار دیا۔ یہ نقیران سے اس مسئلہ میں اتفاق نہیں رکھتا اور کی فرد
بدعت کو ''حسنه ''نہیں ہجھتا اور سوائے ظلمت وکدورت کے ان میں ہجھ محسوں نہیں
ہوتا۔حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ہر بدعت گراہی ہے۔ نقیر کے نزد یک اسلام کی اس
فربت کے زمانے میں سلامتی ،سنت سے اور خرائی ،بدعت سے وابستہ ہے۔ خواہ کوئی
بدعت ہو، بدعت اس فقیر کوکدال کی صورت میں نظر آتی ہے جو اسلام کی بنیاد کو ڈھار ہی
ہوعت ہو، بدعت اس فقیر کوکدال کی صورت میں نظر آتی ہے جو اسلام کی بنیاد کو ڈھار ہی
ہوا در سنت ایک درخشاں ستار سے کے رنگ میں دکھائی دیت ہے جو گراہی کی شب
تاریک میں رہنمائی کرتا ہے۔ اللہ تعالی علاء وقت کو تو فیق دے کہ کی بدعت کے حسنہ
ہونے کے متعلق زبان نہ کھولیں اور کسی بدعت کے کرنے کا فتو کی نہ دیں اگر چہ وہ
بدعت ان کی نظر میں ''فلق صبح'' کی طرح روش ہو کیونکہ شیطائی مکر کو ماورا سے
سنت (بدعت) میں بڑا تسلط ہے۔ (دفتر دوم کتوب: ۲۲)

سطور بالا سے سامر بخوبی واضح ہو چکا ہے کہ حضرت امام ربانی مجد والف ٹائی قدس سرہ العزیز بدعت کی شم اول (بدعت حسنہ) پر بدعت کا اطلاق نہیں کرتے بلکہ آ پ بدعت کا اطلاق نہیں کرتے ہیں اور ہر بدعت کو آپ بدعت کا اطلاق صرف دومری شم (بدعت سینہ) پر بی کرتے ہیں اور ہر بدعت کو ''کُلُّ بِنْ عَتْم ضَلَّلَ لَّهُ '' (سنن ابی واؤ دور تم الحدیث: ۲۰۱۵) کے تحت رکھتے ہیں۔ ''کُلُّ بِنْ عَتْم ضَلَّلَ لَّهُ '' (سنن ابی واؤ دور تم الحدیث: ۲۰۱۵) کے تحت رکھتے ہیں۔ آ ب کے اس مو عقف پر جن لوگوں نے اعتراض وا تکارکیا ہے وہ لوگ حضرت امام ربانی کے مرتبہ وعلوشان ہے بخر ہیں۔ آگر ویانت واری سے اس مسئلے پر خور کیا

جائے تومندرجہ ذیل نتائج سامنے آتے ہیں۔

تقتيم بدعت سے انکار کی توجیہات

ا.... حضرت امام ربانی پھٹنے سنت کی تروت اور بدعت کے خاتے پر مامور تھے۔ بیدور بدعات کے سیلاب کا دورتھا۔ آپ بدعت سے سخت متنفر تھے۔ فقہاء نے بدعات کی تقتیم کر کے بعض بدعتوں کو جائز مستحب واجب وغیر ہا قرار دیا اورعلمی موشگافیوں کی طرف ماکل ہو گئے جبکہ حضرت امام ربانی فکری اور علمی انقلاب لانے اور دین اسلام کی تجدید و تعمیر میں مصروف ہے۔ آپ کی نظر آئندہ ہزار سال کی طرف لکی ہوئی تھی اورملت اسلامیہ کی ڈوبٹی سٹنی کو بچانے کی فکر میں ہتھے۔ ٣ آپ مشاہدہ ولیقین کی آخری منزل پر فائز ہتھ۔ آپ کاعلم، لدنی اور حضوری تھا۔ آپ مقام فقاہت سے تہیں بلکہ مقام امامت وولایت ہے اس تقیم کی نفی فرما

رے مے۔آپ سرور کا منات ﷺ کی محبت میں اس قدر فنا ہو بھے متھے کہ جس تول و تعل کوحضور ﷺ سے کوئی نسبت نہ ہوتی اس میں آپ کو کوئی حسن و جمال نظر نہ آتا۔عشق ومحبت کی دنیا میں نسبت اوررالطے کو جو اہمیت حاصل ہے وہ اہل دل سے

٣.... جن علائ امت في بدعت كي تقتيم فر ما في هوه " كُلُّ بِي عَةٍ ضَلَالَةٌ " ميں لفظ بدعة كو عام مخصوص البعض قرار وية بي اورحضرت امام رباني" كُلُّ مُحُدَّ تُنَّا بِلُعَةٌ " مين لفظ" هعداثة" كوعام مخصوص البعض قرار دية بين اورحقيقت بهي يبي ہے کہ اگر'' معدن نق '' کی شخصیص کر دی جائے تو بدعت کی تقسیم کی ضرورت ہی باتی نہیں

حضرت امام ربانی بیشید اس امت کے مجدداعظم ہیں۔ آپ کا بدعت حسنہ کی marfat.com Marfat.com

جه سرمايينت كأنجبان علي المناه المنا

مطلق نفی فرمانا سدالباب کے قبیل سے ہے تا کہ عوام بدعت دسنہ کا سہارا لے کر بدعت صلالہ میں نہ پھنس جائیں لہٰذا آپ نے تجدیدی حکمتوں کے بیش نظریبی مناسب جانا کہ سرے سے بدعت کا دروازہ ہی بند کردیا جائے۔

ہرعت حنہ اور بدعت صلالہ میں فرق کرنا علمائے محققین کی ذ مہ داری ہے۔ آپ نے احتیاطی تدبیر کے طور پر بدعت کی تقییم تفریق اور تعیین کا حق عوام کے بہر د نہیں فرمایا 'تا کہ اس کی آٹر میں اہل ہوں 'دین میں فتنہ و فساد کا دروازہ نہ کھول دیں جیسا کہ علی میں و نے اس تقیم سے نا جائز فائدہ اٹھایا 'جن کے بارے میں آپ نے یوں نشاند ہی فرمائی۔

"اکثر علماء ایں وقت رواج دہند ہائے بدعت اند و محوکنند ہائے سنت سنت ۔۔۔۔ بجواز بلکہ باستحمان آن فتوسی می دہند و مردم را بہ بدعت دلالت می نمایند" (دفتر دوم کتوب:۵۳)

ترجمہ: اس زمانہ کے اکثر علما ینووہی بدعت کے رواج دینے والے اور سنت کے مٹانے والے ہیں یعلمائے دین بدعت کوشر عاجائز بلکہ سخسن قرار دے کرفتو کی دیتے ہیں اور آ دمیوں کو بدعت کی طرف راہنمائی کرتے ہیں۔

۲ ... آپ مجتهد ہیں اور آپ کا یہ قول اجتہاد کے بیل سے ہے جیسا کہ آپ نے تشہد میں دفع سبابه کا انکار فرمایا ہے۔ بس کی توجیبہ کرتے ہوئے حضرت مرز امظہر جان جاناں شہید دہلوی بہتے ہے نے فرمایا:

" حضور مجد در فالله نظر کرفع ساب بنا ، براجتها اب و کلمات طیبات فاری : ۲۹)

المحتر می نظر می سید نا فاروق اعظم مین شد ک اس قول " نینه مراد که المیان که که فارون المحتر المیان که که که کارون المحتر المیان که که کارون المحتر کالغوی تقیق معنی مراد بے کیونکه هذه " (صحیح ابخاری ، رقم الحدیث : ۲۰۱۰) میں بدعت کالغوی تقیق معنی مراد ہے کیونکه

دور فاروتی میں بدعت کی تقسیم اوراس جیسی دیگر مصطلحات کا نام ونشان تک نه تھا۔ نیز خلیفہ دوم کاعمل از روئے حدیث سنت ہے نہ کہ بدعت حسنہ لہذا حدیث کے ان الفاظ کو بدعت کی تقسیم پرمحمول کرنا تکلف سے خالی ہیں۔ (فافھھ)

۸۔ حضرت امام ربانی نے میر محب اللہ کی طرف ایک مکتوب میں لکھا کہ برعت دوحال سے خالی نہیں ہے یادہ سنت کی رافع ہوگ یا رفع سنت سے ساکت ہوگی ۔ ساکت ہوئی کی صورت میں وہ بالمضرور سنت پر زائد ہوگی جو درحقیقت اس کومنسوخ کرنے والی ہے کیونکہ نص پر زیادتی نص کی ناسخ ہے ۔ پس معلوم ہوا کہ بدعت خواہ کی قتم کی ہوسنت کی رافع ادراس کی نقیض ہوتی ہے۔ نہ اس میں خیر ہے نہ حسن ۔ ہائے افسوس انہوں نے بدعت کے حسنہ ہونے کا کس طرح عمم میں خیر ہے نہ حسن ۔ ہائے افسوس انہوں نے بدعت کے حسنہ ہونے کا کس طرح عمم میں خیر ہے نہ حسن ۔ ہائے افسوس انہوں نے بدعت کے حسنہ ہونے کا کس طرح عمم دے دیا؟

بدعت حسنه.....راقع سنت ہے

ہ..... تیوم زمانی حضرت امام ربانی بڑھتے نے خواجہ عبدالرحمن کا بلی کی طرف ایک مکتوب تحریر فرمایا جس کا اردوتر جمہ پیش خدمت ہے:

'' جانا چاہے کہ بعض برعتیں جن کوعلاء ومشائخ نے حسن سمجھاہے جب ان کو اچھی طرح ملا حظہ کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ دوسنت کور فع کرنے والی ہیں مثلاً میت کے گفن دینے ہیں عالا نکہ یہی برعت 'رافع سنت ہے کیونکہ عدد مسنون (تیمن کپڑوں) پر زیادتی لئے ہاور لئے عین رفع ہے اورا سے ہی مشائخ نے شملہ دستار کو با نمی طرف چھوڑنا پند کیا ہے' حالانکہ شملہ کا دونوں کندھوں کے درمیان چھوڑنا سنت ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ بدعت 'رافع سنت ہے اورا سے بی وہ امر ہے جوعلاء نے نماز کی نیت ہیں مشتحین جانا ہے کہ باوجود دل کے ارادہ کے زبان سے بھی جوعلاء نے نماز کی نیت ہیں مستحین جانا ہے کہ باوجود دل کے ارادہ کے زبان سے بھی

جه سرايين الحبان المسائم ال

نیت کرنی چاہیے حالانکہ آن محضرت بھی ہے کہ کی تھے کے یاضعیف روایت سے بدامر ثابت نہیں ہوتا اور نہ ہی سی الجا بین عظام حی ہی ہی فر ماتے ہے ۔ پس زبان سے نیت ہو بلکہ جب اقامت کہتے تھے تو فقط تکبیر تحریمہ ہی فر ماتے ہے ۔ پس زبان سے نیت کرنا بدعت ہو اور علاء نے اس بدعت کو حسنہ کہا ہے اور یہ فقیر جانتا ہے کہ رفع سنت تو این جگہ رہا یہ بدعت فرض کو بھی رفع کرتی ہے کیونکہ اس تجویز میں اکثر لوگ زبانی نیت پر ہی کفایت کرتے ہیں اور دل کی غفلت کا پچھ خوف نہیں کرتے ۔ پس اس میں میں مناز کے فرضوں میں سے ایک فرض جو کہ نیت قبلی ہے متر وک ہوجا تا ہے اور نماز کے فاسد ہونے تک پہنچا دیتا ہے۔ (وفتر اول کم قب: ۱۸۷)

ا آپ كِزُدْ كِي جُوكام ، مقصود شرع كِ مطابق ہوا در صدرا ول ميں اس كى كوئى مثال يا اصل ثابت ہوتو اس كو بدعت حسنه كى بجائے سنت كہا جائے گا جيسا كه حديث مثال يا اصل ثابت ہوتو اس كو بدعت حسنه كى بجائے سنت كہا جائے گا جيسا كه حديث ميں ہے: 'مَنْ سَنَّ فِي الْإِنْسُلَامِهِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجُورُ هَا"... (النج) ميں ہے: 'مَنْ سَنَّ فِي الْإِنْسُلَامِهِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجُورُ هَا"... (النج) مشكوة: ٣٣)

لہذا حدیث سے تابت شدہ تقیم سنت میں لفظ مسنت حسنه کا اطلاق بدعت دسنہ کا اطلاق بدعت دسنہ کا اطلاق بدعت دسنہ کے اطلاق سے بدوجھا اولی معلوم ہوتا ہے۔ (فتدبر) چنانچ قطب شام امام عبدانفی تابلسی بھتے ہیں:

''إِنَّ الْبِهِ لَعَةَ الْحَسَنَةَ الْهُوَافِقَةَ لِمُقْصُودِ الشَّرُعِ تُسَهِّى سُنَّةُ''
ترجمہ: جو بدعت حند مقصود شرع کے مطابق ہواس کو بھی سنت ہی کہا جائے گا۔
السمنہوم کے چیش نظر حضرت امام ربانی اور بعض علماء کے درمیان لفظ بدعت
کے بارے میں اختلاف محض لفظی ہے اور وہ یہ کہ قسم اول پر بدعت کا اطلاق کرنا چاہیے منہیں؟

ای استان کی وضاحت کے لیے حضرت شاہ محمظہر بھتے۔ بن حضرت شاہ marfat.com

Marfat.com

المحدي سرمايينت كأنجبان المستحديد والميان المحديد المحديد الماري المحديد المحد

احد سعید دہلوی بڑتیے تحریر فرماتے ہیں:

"می فرمودند که بدعت حسهٔ نزد امام ربانی قدس سره داخل سنت است اطلاق بدعت برآل نمى فرمايند بموجب كُلُّ بِدُعَةٍ ضَلَالَةُ وزاع درمیان ایشال وعلماء که پوجود حن در بدعت قامل اند لفظی است "

(مقامات سعیدیه:۱۲۵)

ترجمه: حضرت شاه احمد سعيد و ہلوي فرما يا كرتے ہے كہ بدعت حسنہ حضرت امام رباني بر الله ي كن و اخل سنت هـ و حضرت مجدوعليه الرحمه كُلُّ بِنْ عَدِّ ضَلَالَةٌ كَ مطابق اس پر بدعت کالفظ نہیں بولتے اور آپ کے اور ان علماء کے درمیان جو بدعت حسنہ کے قائل ہیں صرف لفظی نزاع ہے۔

🗯 ۱۰۰۰ کی طرح معزّب مکتوبات حضرت علامه محمد مراد کی سُنے یہ کے ایک مفصل مضمون کااردوتر جمہ پیش کیا جاتا ہے جوقار کین کے لیے بے حدمفید ثابت ہوگا۔

معرِّب مكتوبات امام رباني (محمر مراد كلي عفي عنه) كبتا ہے كه حضرت امام رباني نے اپنے مکتوبات میں ہے بہت ہے مقامات پر بدعت کے متعلق بہت سخت رویہ اختیار فرمایا ہے اور آپ اس کے حقد اربھی ہتھے۔ کیونکہ اگر آپ بدعت کے معاملہ میں شدت نەفر ماتے تو سارا ہندوستان اور ماوراء النبر كا علاقہ بدعت كے اندھيروں ميں ڈوب جاتا۔ بدعت کے بارے میں آپ کا بیرویہ دوسرے علاء اسلاف کے اس قول کے ظلاف نہیں کہ بدعت دونتم پر ہے 'حسنه اور سینه ' کیونکہ حسنہ ہے ان کی مراد ہرالی چیز ہے جس کے لیے صدر اول میں اصل موجود ہو، اگر چدا شارۃ ہی ہوجیے مساجد کے منارے بنانا' مداری اسلامیہ قائم کرنا' مسافر خانے تعمیر کرنا' کتابوں کی تدوین اور د لائل کی ترتیب اور ای طرح اور بھی کئی مثالیں ہیں اور بدعت سیئہ و ہ ہے کہ

خلاصہ کلام یہ ہے کہ بدعت حسنہ اور سیئہ کے مسئلہ میں حضرت امام ربانی قدی سرہ'اور دوسرے علاء کرام کے درمیان محض نزاع لفظی ہے کہ قشم اول پر بدعت کا اطلاق کرنا چاہیے یانہیں۔الغرض علاء جسے بدعت حسنہ کہتے ہیں امام ربانی کے نزدیک وہ سنت میں واخل ہے۔

(حاشيه كمتوبات شريف دفتر اول كمتوب:١٨١ ازمولا نانوراحمدمرحوم امرتسري)

الهاجه مين حديث من احدث في امر ناهذا" (الغ) كي المناح الميات المهات المهاح المياء المهاح المهاجه من حديث من احدث في امر ناهذا" (الغ) كي تحت فرات المياء المهاجه من حديث من احدث في امر ناهذا" (الغ) كي تحت فرات المياء المهاجه من حديث من احدث في امر ناهذا" (الغ) كي تحت فرات المياء الم

وَ لِهٰنَا قَالَ الشَّيْخُ الْمُجَيِّدُ وَ اللهُ إِنَّ الْعُلُومَ الَّتِي وَسَائِلُ لِامْرِالدِّيْنَ كَالطَّرْفِ وَالنَّحُو دَاخِلَةٌ فِي الشُّنَّةِ وَلَا يُطْلَقُ عَلَيْهِمُ اسْمُ الْبَنْعَةِ فَإِلَّا لُكُنْ عَلَيْهِمُ اسْمُ الْبَنْعَةِ فَإِنَّ الْبِنْعَةَ عِنْدَةُ وَلَا يُسَلِّ فِيْهَا حُسُنُ الْبَتَّةَ -

ترجمہ: ای بناء پر حضرت شیخ مجدد طفی این ہے کہ ایسے علوم جو حصول دین کے ذرائع اور دسائل ہیں جسے علم صرف ونجو، وہ سنت میں داخل ہیں اور حضرت شیخ مجددان پر بدعت کا اطلاق نہیں کرتے کیونکہ آپ کے نزویک بدعت میں بالکل کوئی حسن نہیں پر بدعت کا اطلاق نہیں کرتے کیونکہ آپ کے نزویک بدعت میں بالکل کوئی حسن نہیں

فرکورہ بالا بحث وتحقیق ہے یہ امر روز روٹن کی طرح ظاہر ہوگیا ہے کہ مسئلہ marfat.com Marfat.com المنظمة المنظ

بدعت میں حضرت امام ربانی اور دومرے علماء اہلسنت کے درمیان ہرگز کوئی بنیا دی و حقیقی اختلاف نہیں بلکہ صرف لفظی نزاع ہے۔مغیوم ومرادسب کےنز دیک ایک ہی ہے صرف انداز بیان اور اطلاق القاظ میں فرق ہے۔

حضرت علامه محمر مراد کی بڑھیے ارشاد فرماتے ہیں کہ مسئلہ بدعت کے متعلق علمائے متقدمین اور آپ کے درمیان نزاع لفظی ہے گروہ علمائے متاخرین (ہم عصر اور ہم وطن علماء) جنہوں نے بدعت حسنہ کے دامن کوا تناوسیج کردیا ہے کہ بہت ی بدعات سیئرکو بدعات حسنه میں داخل کر دیا ہے (کفن میت میں عمامه اور شمله دستار کو بالميل طرف لئكانا وغير ہا) جن كى اصل صدراول ميں نہيں يائى جاتى اور نه ہى علائے متقدمین نے ان کو بدعت حسنہ میں شار کیا ہے۔ ان علمائے متاخرین اور آپ کے درمیان مسئلہ بدعت میں اختلاف لفظی نہیں بلکہ معنوی اور حقیقی اختلاف ہے۔

حضرت امام رباني رفظهد اورمعمولات ابلسنت

ال حقیقت کی وضاحت اس لیے بھی ضروری معلوم ہوتی ہے کہ آج کل بعض لوگ حضرت امام ربانی بخت ہے ایسے اقوال کوخوب اچھالتے ہیں اور علاء اہلسنت کے معمولات پر تنقید کر کے ان کو بدخی ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ (العیاد بالله) حالانکه مخالفین ابلسنت ، جن امور کے پیش نظرعلاء ابلسنت کو بدخی کہتے ہیں وہ تمام امورحضرت امام ربانی قدس سرهٔ کے عقیدہ وعل اورقول وفعل سے تابت ہیں۔ قدري تغميل ملاحظه دو

محفل ميلا د

بعض حضرات ابني تقرير وتحرير كے ذريعے بيه مغالطه دينے بيں كه حضرت امام marfat.com Marfat.com

ر بانی محفل میلاد کا انکار فر ماتے ہیں (نعوذ بالله) حالانکہ بیصر تکے بہتان ہے۔ اصل صورت حال بیہ ہے کہ آپ کے قرب وجوار میں محفل میلاد بطریق ساع (قوالی) کا رواج چل نکلا تھا جس کا آپ نے ابنی طریقت نقشبند سے کی مخالفت کی وجہ سے انکار فریا ہے۔

محفل میلاد کے بارے میں تو آپ نے خواجہ حسام الدین احمد بھٹنے یے نام یوں تحریر فرمایا تھا:

"دیگر در باب مولود خوانی اندراج یافته بود در نفس قرآن خواندن بسوت حن در قصائد نعت و منقبت خواندن چه مضائقه است ممنوع تحریت و تغییر دروت قرآن است "(دفترسوم کمتوب:۲۷) ترجمه: محفل میلاد می اگراچی آ واز کے ساتھ قرآن کی تلاوت کی جائے اور حضور چی کی نعت شریف اور بزرگان دین کی منقبت کے قصید کے پڑھے جا بھی تواس میں کیا حرج ہے؟ ممنوع تویہ ہے کہ قرآن کے حروف میں تبدیلی اور تحریف کردی جائے اور قصید کے پڑھے میں راگئی بسر ، تال اور موسیقی کے قواعد کی رعایت اور پابندی کی جائے اور تالیاں بجائی جائے وغیر ہا۔

عرس منعقد كرنا

تبلینی مقاصد اور ایسال ثواب کے پیش نظر اولیا وکرام ریجی کے مزارات کی حاضری اور بزرگان دین کے عرس منعقد کرنا المسنت کے معمولات میں ہے ہیں کی اصل حدیث سے ثابت ہے۔

الله المُعن النَّبِي النَّبِي النَّبِي اللَّهُ كَانَ يَأْتِي اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا الل

من المنظمة ال

(ارشادالسارى مناسك ملاعلى القارى: ٧٥ - ١٥ التفسير الكبير ١٩ ٥٥)

ترجمہ: نبی کریم ﷺ ہرسال کے شروع میں احد شریف میں شہدائے احد کی قبروں پر تشریف لایا کرتے ہتھے۔

🚓امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں:

"وَالْخُلَفَاءُ الْآرُبَعَةُ هٰكُنَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ" (النيرالكير١٩،٥٠١)

ترجمہ: چاروں خلفائے راشدین بھی ایہا ہی کرتے تھے۔

اوراولیاء کرام کے مزارات پرحاضری دیتے تھے۔ چنانچہ حضرت شیخ فرید کے نام آپ نے یوں تحریر فرمایا:

"در ایام عرس حضرت خواجه جیو قدس سره بحضرت دملی رسید بخاطر داشت که در ملازمت علیه نیز بر سد" (دفتراول کمتوب:۲۳۳)

ترجمہ: حضرت خواجہ جیوقدس سرۂ کے عرس مبارک کے دنوں فقیر دبلی آیا۔ارادہ تھا کہ حضرت کی خدمت عالیہ میں حاضر ہو۔

نیز آپ کے جانشین تیوم ٹانی عووۃ الو ٹٹی حضرت خواجہ محمد معصوم فاروقی سر ہندی بھتے ہو مضرت امام ربانی قدس سرہ کے عرس مبارک میں شرکت کے بارے میں خودا بنا حال یوں تحریر فرماتے ہیں:

"چند روز است که این مسکین را در د خفیف است چنانچه در مجلس عرس

چه سرايرنت انگران = انگران علي ان ان انگران

پیر دستگیر در ذولی نشسته چند ساعته طاخر شده بود" (کمتوبات معمومیه) ترجمه: چند دنول سے اس مسکین کودر د کا قدرے آرام ہے چنانچہ ڈولی میں بیٹھ کرتھوڑی دیر کے لیے اپنے بیروستگیر (حضرت مجدو) جراسی کے کہل عرب میں شرکت کی۔

ايصال ثواب

اہلسنت کاعقیدہ ہے کہ بدنی اور مالی تفلی عبادات کا تواب ارواح کو بخشا درست ہے اور یہ تواب ان کو پہنچتا ہے۔ اس کی اصل قرآن وحدیث سے تابت ہے اور آئمہ اربعہ کا غرب بھی ہی ہے۔ (تیجا دسوال ، چالیسوال بھی ایصال تواب ، ی کی مختلف اربعہ کا غرب بھی ہیں ہے۔ (تیجا ، دسوال ، چالیسوال بھی ایصال تواب ، ی کی مختلف صور تیں ہیں اور فوت شدگان کے لیے اجتماعی دعاؤں کا ذریعہ ہیں) حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی مسلک مبارک بھی بھی ہے۔

چنانچة پفرماتے ہیں۔

"پیش ازی بچند سال داب نقیر آب بوده که اگر طعام می مهخت مخصوص برومانیات مطهره آل عبامی ساخت ___ شیر در نواب می بیند که آن سرور ماضر است علیه وعلی آله الصلوة و السلام فقیر بر ایشال عرض سلام می کند متوجه نقیر نمی شوند و رو بجانب دیگر دارند دری امنا بفقیر فرمودند که من طعام در فانه عائشه میخورم هرکه مرا طعام فرستد بخانه عائشه فرستد این زمال فقیر دریافت که سبب عدم توجه شریعت ایشال آل بوده"

(وفتر دوم کمتوب:۲۳)

رَجمہ: آئ سے چند سال قبل (فاتحہ وایسال ثواب کے سلسلے میں) فقیر کا طریقہ یہ تھا کہ اور کی کی مانا پکاتا تو اس کا ثواب صرف آل عبا کی روحوں کو پیش کرتا ۔ ایک رات سام معلقہ میں کہ اسکار است معلقہ میں کہ اسکار اسکار اسکار کی کھانا پکاتا تو اس کا ثواب میں کی اسکار اسکار کی کھانا پکاتا تو اس کا ثواب میں کے دور اسکار کی کھانا پکاتا تو اس کا ثواب میں کے دور اسکار تا کہ اسکار کی کھانا پکاتا تو اس کا ثواب میں کی میں کے دور کی کھانا پکاتا تو اس کا ثواب میں کا ثواب میں کو اسکار کی کھانا پکاتا تو اس کا ثواب میں کے دور کے دور کی کھانا پکاتا تو اس کا ثواب میں کو تو اسکار کی کھانا پکاتا تو اس کا ثواب میں کے دور کے دور کے دور کی کھانا پکاتا تو اس کا ثواب میں کا ثواب میں کو تھانا پکاتا تو اس کا ثواب میں کے دور کے دور کے دور کی کھانا پکاتا تو اس کا ثواب میں کے دور کے دور کی کھانا پکاتا تو اس کا ثواب میں کو تھانا پکاتا تو اس کا ثواب میں کو تو کہ کے دور کی کھی کے دور کے دور کے دور کے دور کی کھی کے دور کے دور کے دور کے دور کے دور کے دور کو کے دور کے دور کی کے دور کے دور کی کے دور کے

فقیر نے خواب دیکھا کہ آنحضرت کے تشریف فرماہیں ۔ فقیر نے سلام عرض کیا گر حضور کے تا ہوا ہے۔ اس دوران میں آپ نے ارشاد فرمایا ''میں کھانا عائشہ کے گھر کھا تا ہوں مجھے جو بھی کھانا بھیجے عائشہ کے گھر کھا تا ہوں مجھے جو بھی کھانا بھیجے عائشہ کے گھر کھا تا ہوں مجھے جو بھی کھانا بھیجے عائشہ کے گھر کھا تا ہوں مجھے ہو بھی کھانا بھیج عائشہ کے گھر کھا تا ہوں ہو بی نظیرا ک وقت جان گیا کہ چبرہ مبارک دوسری طرف بھیرے رکھنے کی وجہ بی جیجے' ۔ فقیراک وقت جان گیا کہ چبرہ مبارک دوسری طرف بھیرے رکھنے کی وجہ بی جیجے کے فقیراک ایصال ثواب میں سیدہ عائشہ صدیقہ بناتی کھا بلکہ تمام از واج مطہرات کو واقعہ کے بعدایصال ثواب میں حضرت عائشہ صدیقہ بناتی بلکہ تمام از واج مطہرات کو شامل کرتا ہے۔

الله المن معزت شيخ مجد داينه ايك عقيدت مندكولكي بين:

"نیازیکه بدرویشال فرستاده بودند نیزوصول یافت فاتحه سلامت خوانده شد" (دفتراول کمتوب:۱۳۲)

ترجمہ: آپ نے جو نیاز درویشوں کے لئے روانہ کی تھی دول کئی ہے اور اس پر سلامتی کیلئے فاتح بھی پڑھ دی گئی ہے۔

قبرول يرغلاف ڈالنا

اولیاء کباری قبرول پرغلاف ڈالنااوران کومتبرک جاننا المسنت کنزویک جائز کے جائز کے جائز کا اللہ کا کہ جائز کے جائز کے اللہ کا میں میں داخل نہیں ہے۔ حضرت امام ربائی مجدوالف ٹائی جُنے یہ کے خلفہ دشید علامہ بدرالدین سر ہندی کے خلیفہ دشید علامہ بدرالدین سر ہندی نقشبندی جُنے نے نکھا ہے کہ:

جود سرایی مرایی میران م

"حفرت خواجہ نے بے حد الطاف واکرام فرمایا اوراپنے برکات خاصہ کی ضیافت کی اوراسرار کی باتیں ارشاد فرمائیں اورہم کو جو بید کوشش تھی کہ تشکر سلطانی کی ہمرائی سے علیحدگی ہوجائے آب نے اس سے منع فرمایا اوراس کو اللہ تعالیٰ کی رضا پر سونینے کے لیے تھم دیا ہے"۔

ات میں روضہ عالیہ کے مجاور غلاف قبر شریف کی چادر لائے جو ہر سال تازہ آپ کی قبر پر ڈالی جاتی ہیں اور سلاطین وقت اس کو قبر کا لے جاتے ہیں اور لال وزمرد کی طرح (کامل تعظیم کے ساتھ) صندوق میں محفوظ رکھتے ہیں ۔ جب مجاور مین روضہ مقدسہ نے وہ چادر مبارک آپ کو بطور تحفہ پیش کی اور کہا کہ آپ سے بڑھ کر اس قبرک کا سزا وار اور کوئی نہیں ہے تو آپ (امام ربانی) نے اس کو بڑے ادب کے ساتھ قبول کر لیا اور فرمایا کہ حضرت خواجہ قدی سرؤ کا بی تبرک ہمارے کفن کے لیے رکھا جائے۔

کرلیا اور فرمایا کہ حضرت خواجہ قدی سرؤ کا بی تبرک ہمارے کفن کے لیے رکھا جائے۔

(حضرات القدی حضرت حسم مترجم: ۱۱۳)

تصورتيخ

الل باطن کنزدیک شخ کی صورت کا نقشدول بین ما ضرکر نا اوراس کے توسل سے فیض ربانی کا انظار کرنا طریقت کا معمول به عمل ہے جبر بعض لوگ اس کو بدعت اورشرک قراردیتے ہیں۔ (نعو خبانله منها) مالائکہ مصرت امام ربانی مجدد الف ٹانی مسطح نے کمتوبات شریفه میں تصور فیخ کے جواز وصحت کی تقری فرمائی ہے اوراس کی برکات بیان فرمائی ہیں۔ ملاحظہ ہو! جواز وصحت کی تقری فرمائی ہے اوراس کی برکات بیان فرمائی ہیں۔ ملاحظہ ہو!

(رخزارل کترب:۱۳۱۱) marfat.com Marfat.com المن المرائية المحران المحال المعام المحران المعام المحران المحرود المعام المعام المحرود المعام المحرود المعام المع

تر جمہ: پس ابتداءاور درمیان میں مطلوب کو پیر کے آئینہ(تصور شیخ) کے بغیر نہیں دیکھا حاسکتا۔

🕸 نيز فر مايا:

"وييج طريق اقرب بوصول از طريق رابطه نيست"

(دفتر اول مکتوب: ۱۸۷)

ترجمہ: اور کوئی راستہ بھی وصول کیلئے طریق رابطہ (تصور شیخ) ہے ذیادہ قریب نہیں۔ اللہ اللہ معزمت امام ربانی بڑھنے نے خواجہ محمد اشرف کے ایک سوال کے جواب میں فرمایا:

"محبت اطوارا این دولت متمنائے طلاب است از ہزاراں کے را گر بدہند صاحب این معاملہ مستعد تام المناسبت است۔۔۔رابط را پر انفی کنند کہ اومبود المیہ است نہ مبود لہ پرا محاریب و مساجد را نفی نکنند" (دفتر دوم کمتوب:۳۰)

ترجمہ: اے محبت کے اطوار والے! بید دولت (تصورشیخ) طالبان حق کی آرزو ہے جو ہزاروں میں سے کی ایک کونصیب ہوتی ہے۔ اس کیفیت والا مرید، صاحب استعداد اور تام المناسبت ہے۔ نماز میں تصورشیخ کی نفی کی کیا ضرورت ہے کیونکہ شیخ مسجود الدیم اور مسجد دال کی نفی کیوں نہیں کرتے؟ (حالا نکدان کی طرف بھی سجد د کے محرابوں اور مسجد دل کی نفی کیوں نہیں کرتے؟ (حالا نکدان کی طرف بھی سجدہ کیا جاتا ہے)

استمدا دوتصرفات اولياء

اہلسنت کے نزدیک انبیاء واولیاء کے وسلے ہے اللہ تعالیٰ کے حضور و عاکر نا' marfat.com

مصائب اورمشکلات کے وقت ان کو ذریعہ اورواسطہ مجھ کر مدوطلب کرنا بلاشہ جائز اوردرست بنز ارواح طیب کا تصرف فر مانا اور امداد کرنا بھی عقلاً ثابت ہے۔

اور درست بنز ارواح طیب کا تصرف فر مانا اور امداد کرنا بھی عقلاً ثابت ہے۔

ایک استفسار کا جواب دیتے ہوئے تر برکی کے ایک استفسار کا جواب دیتے ہوئے تر یرفر مایا:

" مخدوما۔۔۔ ازی قبیل است مدد ہائے کہ از رومانیت اکابرقدی اللہ تعالی اسرارہم کہ مناسب افعال اجمام است کافلالٹ الاعتداء و اللہ تعالی اسرارہم کہ مناسب افعال اجمام است کافلالٹ الاعتداء و نضرة الاحباء بو جُوْدٍ مُخْتَلِفَةٍ وَ اَنْحَاءٍ شَتَّی " (دفتراول کموب:۲۳۹) ترجمہ: میرے مخدوم! ای قبیل ہے اولیاء کبار کی روحانیت مقدسہ کی الم ادواعانت ہے جو جسمانی المداد کی طرح اثر دکھاتی ہے جیسے دشمنوں کو ہلاک کرنا اور دوستوں کی مدد کرنا مختف طریقہ ہی مدرک نا مداد کی طرح اثر دکھاتی ہے جیسے دشمنوں کو ہلاک کرنا اور دوستوں کی مدد کرنا مختف طریقہ ہی ہے۔

"حضرت قبله گاہی ام (خواجه باقی بالله قدی سره) مے فرمودند که حضرت مید می الدین جیلانی قدی سره در بعضے رسائل خود نوشته اند که در قضائے مبرم بیج کس را مجال نیست که تبدیل بدمد مگر مرا"

(دفتر اول مكتوب :۲۱۷)

ترجمہ: میرے قبلہ گائی حضرت خواجہ باتی باللہ بڑھتے۔ فرماتے ہے کہ حضرت سید محی اللہ بن جیاائی بڑھتے۔ نے اپنی بعض تصنیفات بیں فرمایا ہے کہ تقدیر مبرم تبدیل کرنے کی طاقت دمجال کسی کونبیں مگر میں اس کوبھی تبدیل کرسکتا ہوں۔ (قضائے معلق فی علم اللہ مرادہے)

ناظرین! غورفر ما کی کرکیا ایسے کالمین امت کثرک یا بدعت والے رعوے و

marfat.com

Marfat.com

عقیدے کے حامل ہوسکتے ہیں؟ (استغفر الله العظیم)

الہ العظیم اللہ کے حامل ہوسکتے ہیں؟ (استغفر الله العظیم)

الہ الہ طرح حضرت امام ربانی بھٹنے نے سیادت آب میر محمد نعمان کی طرف ایک مکتوب گرامی میں شان مجددیت کے بارے میں یوں لکھا:

"مجدد آنست که ہر چه درال مدت از فیوض بامتال برسد بتوسط او برسد اگرچه اقطاب واوباد آل وقت بودند و بدلاء و نجاء باشد" (دفتر درم کمتوب: ۳) ترجمہ: مجدد وہ ہوتا ہے کہ اس کے زمانہ میں جو کچھ فیوض و برکات استیوں کو بہنچتے ہیں اس کے دمانہ مصل کرنے والے اپنے وقت کے قطب اس کے وقت کے قطب اور او تا دہوں یا ابدال و نجاء ہول۔

نا جی گروہ اور بدعتی فرقے

حضرت امام ربانی برائے ہے بار ہا مکتوبات شریفہ میں اس امر کوواضح فر مایا ہے کہ نا جی گروہ صرف اہلسنت و جماعت ہے۔ اس راستے سے سرمو انحراف کرنا دنیا و آخرت کی خرابی کا سبب ہے اور اہلسنت کے علاوہ تمام فرقے معرض خطروز وال میں بیں ۔ فر مان رسالت آب (علی صاحبہا الصلوت والتسلیمات) سے ثابت ہے کہ اس امت کے تہتر فرقوں میں سے ایک فرقہ جن ہے جس کو اہل سنت و جماعت کہا جا تا ہے۔ بقول ابن حزم اہل اسلام کے پانچ فرقے ہیں ایک اہلسنت، دوسرے معتزلہ' تیسرے مرجیۂ چو تھے شیعہ 'پانچویں خوارج باقی تمام فرقے انہی کی شاخیں ہیں۔ تیسرے مرجیۂ چو تھے شیعہ 'پانچویں خوارج باقی تمام فرقے انہی کی شاخیں ہیں۔

فقہ کے اعتبارے اہلسنت میں چار ندا ہب ہیں حنیٰ مالکی شافعی ٔ صنبلی۔ اعتقادات کے لحاظ سے تین گروہ ہیں اشعری ٔ ماتر یدی ٔ صنبلی ۔ طریقت میں چار بڑے گروہ ہیں

نقشبندی ٔ قادری ٔ چشتی ٔ سبرور دی وغیر ما لیکن بیتمام گروه ابل حق ہیں۔ان میں کو ئی بنیا دی ٔ اعتقادی تفاوت نہیں اور بیسار ہے اہلسنت و جماعت کہلاتے ہیں۔

غنیة الطالبین میں ہے کہ خواری کے پندرہ فرقے ہیں شیعہ کے بتیں معتزلہ کے چھ مرجیہ کے بارہ ، جہمیہ ایک ضرار بیا یک نجار بیا یک کلا بیا یک اور مشبہ کے تین فرقے ہیں۔ اس حساب سے المسنت سمیت کل تہتر فرقے ہو گئے۔ اس دور ہیں نے بیدا ہو نیوالے برعتی فرقوں نے بھی پہلے (بیان کردہ) فرقوں سے جنم لیا ہے اور ان کے بیدا ہونظریات بھی انہی کا چربہ ہیں جیسا کہ اہل بصیرت سے تخفی نہیں۔ عقا کہ ونظریات بھی انہی کا چربہ ہیں جیسا کہ اہل بصیرت سے تخفی نہیں۔ حد ۔ ادامہ اللہ برائد وحد ۔ شیخ فی کی طن اس مکت میں فرق ا

حضرت امام ربانی بہتے نے حضرت شیخ فرید کی طرف ایک مکتوب میں فرمایا:

"اس بات پریقین رکھیں کہ برختی کی صحبت کا فساد کا فرکی صحبت کے فساد سے برحا ہوا ہوا ہے اور تمام برختی فرقوں میں برترین وہ گروہ ہے جو پنیمبر کھنے کے صحابہ کرام فیان سے بخض وعناد رکھتا ہے۔ اللہ تعالی قرآن پاک میں اس گروہ کو کفار کے نام سے یاو فرما تا ہے۔ "لیتی فی قطیح کھ الکُفاری (افتح ۲۹:۳۸ وفتر اول کمتوب:۳۸)

بدعات كےخلاف جہاد

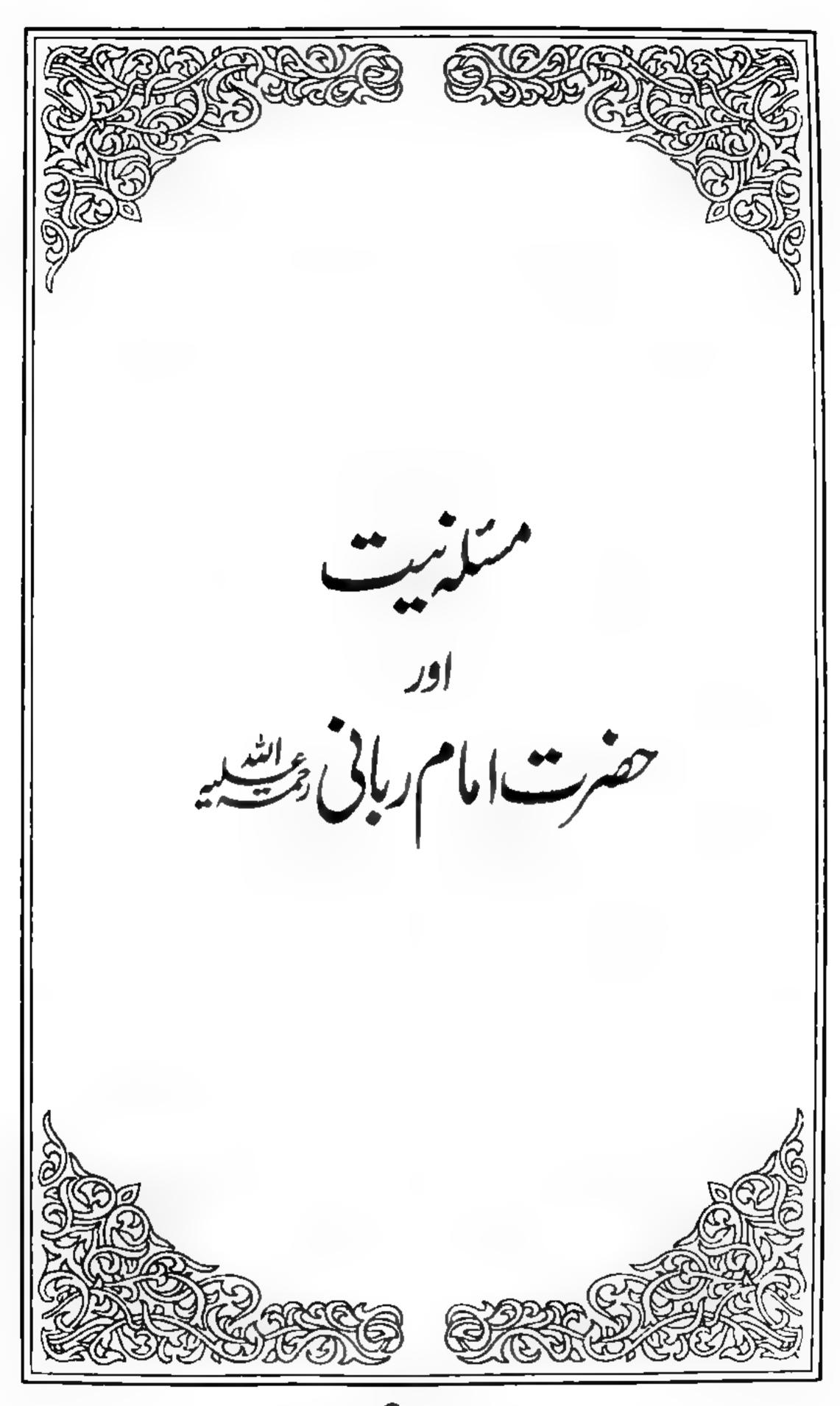
سے حقیقت نا قابل تر دید ہے کہ الحاد اکبری کے دور میں خلاف اسلام فتنوں اور بدعات نے جنم لیاان میں علاء موء اور صوفیائے خام کا بھی پورا پورا وارخل تھا۔ چنا نچہ امام ربانی قدس سرۂ نے حکومت وقت کے علاوہ ایسے علاء وصوفیاء کے خلاف بھی بہت زیادہ عملی سانی اور تر یعت ،طریقت نے دیات کا خاتمہ فرمایا اور شریعت ،طریقت کے حقیق خدوخال کو بے نقاب کیا۔

غرضیک آپ کے شاندار تجدیدی کارناموں کے سبب اسلام پر پھر سے بہار

المنظمة المنظ

آگئے۔ آئی بھی پوری دنیا میں تروئی اسلام کی جوتحریکات پائی جاتی ہیں ان میں آپ کے باطنی فیوض و برکات اور تصرفات کا رفر ما ہیں۔ آپ نے دوقو می نظریہ پیش کیا جو بالآخر قیام پاکستان پر منتج ہوا۔ بلاشبہ مملکت خداداداسلامی جمبوریہ پاکستان آپ کی نگاہ فیض و تجدید کا تمرہ ہے۔

والحمدالله على ذالك



marfat.com Marfat.com

حضرت امام ربانی قدی سرہ العزیز حقائق البید سے حقق اور کمالات نبوت سے متصف ہونے کی بناء پر علائے رایخین اور عرفائے کا ملین کے سرخیل ہیں ۔ آپ کی مجددان تحقیقات ، انفرادی شان اور عارفانہ تخلیقات ، انتیازی مقام رکھتی ہیں ۔ مقام مشاہدہ وا مامت اور مرتبہ یقین ومجدویت پر فائز المرام ہونے کی بدولت آپ برحقائق شریعت اور اسرار نیت آشکارا ہوئے ۔ مسئلہ نیت پر آپ نے اپنی مجددانہ تحقیق یوں بیان فرمائی ۔

علماء در نیت نماز متحن داشته اند که با وجود اراده قلب بزبان نیز باید گفت و مال آنکه ازان سرور علیه و علی آله الصلوة و السلام ثابت نشده است نه بروایت صحیح و نه بروایت صعیف و نه از اصحاب کرام و تابعین عظام که بزبان نیت کرده باشد بلکه چون اقامت می گفتند شخیر تحریمه میفرمودند پس نیت بزبان بدعت باشد و این بدعت را حمه گفته اند و این فقیر میداند که این بدعت چه بائی رفع سنت که رفع فرض می نماید چه در تجویز آن اکثر مردم بزبان اکتفا می نمایند و از خفلت قلبی باک ندارند پس تجویز آن اکثر مردم بزبان اکتفا می نمایند و از خفلت قلبی باک ندارند پس ترین ضمن فرضی از فرائض نماز که نیت قلبی باشد متروک میگردد و بفیاد

نماز ميرساند (وفتراول كمتوب:١٨٧)

ترجہ: بعض علاء نے نماز کی نیت میں مستحسن جانا ہے کہ باوجود قلب کے ارادہ کے زبان سے بھی نیت کہنی چاہئے حالانکہ آنحضرت ﷺ سے کی صحیح حدیث یاضعیف روایت سے تابت نہیں ہوا اور نہ ہی اصحاب کرام و تابعین عظام سے، کہ انہوں نے زبان سے نیت کی ہو، بلکہ جب اقامت ہوتی تھی تو وہ ساتھ ہی تکمیر تحریمہ کہتے تھے۔ لہذا زبان سے نیت کرنا برعت ہو اور اس برعت کو حسنہ کہا گیا ہے حالانکہ یہ نقیر جانتا ہے کہ یہ برعت رفع سنت تو بجائے خودر ہایت و فرض کو بھی رفع کرتی ہے کیونکہ اس تحویز میں اکثر لوگ زبانی نیت پر بی اکتفا کرتے ہیں اور دل کی غفلت پر پچھ نہیں فرتے کہ اس ضمن میں نماز کے فرضوں میں سے ایک فرض جو نیت قلبی ہے متروک ہوجا تا ہے اور نماز کے فاسد ہونے تک پہنچادیتا ہے۔

سطور بالا میں حضرت امام ربانی بھٹے نے ابتدائے نماز میں تجمیر تحریمہ سے بل زبان کے ساتھ نیت کرنے کو بدعت قرار دیا ہے کیونکہ اس سے دفع فرض لازم آتا ہے جو فسادِ نماز کا باعث ہے۔ آپ کے اس مؤقف کی تائید علمائے اعلام اور فقہائے کرام کی درج ذیل تحقیقات سے بھی ہوتی ہے۔

نيت كاشرعي معني

لغت عرب میں نیت کامعنی تصد کرنا ہے جیسا کہ قاموں میں ہے نُوی الشَّنینی اس نے کسی چیز کا قصد کیا۔

محدث كبير حضرت الماعلى قارى حنى برائيد نيت كى شرى تعريف كرتي موسة رقمطرازين:

تَوَجُهُ الْقَلْبِ نَحْوَ الْفِعْلِ إِبْتِعَاءً لِوَجْهِ اللهِ وَالْقَصَدُ بِهَا تَهْدِينُ الْعِبَادَةِ
عَنِ الْعَادَةِ (مرقاة الفاتح جزاول: ٩٨) ليخى الله تعالى كى رضا كيلئ كسى نعلى كاطرف
عن العادة (مرقاة الفاتح جزاول: ٩٨) ليخى الله تعالى كى رضا كيلئ كسى نعلى كاطرف

عن العادة (مرقاة الفاتح جزاول: ٩٨) المناقع الله تعالى كالمرف

قلب کامتوجہ کرنا نیت کہلاتا ہے تا کہ عبادت، عادت سے تمیز ہوجائے۔ نیت کی تعریف یوں بھی کی گئی ہے:

فَأُمَّا مَعْنَى النِّبِيَةِ فَهِى عَزْمُ الْقَلْبِ عَلَى فِعْلِ الْعِبَادَةِ تَقَرُّبًا إِلَى اللهِ وَخُلَ الْعِبَادَةِ تَقَرُّبًا إِلَى اللهِ وَخُلَهُ (الفقاعلُ المذاهب الاربعة: ٢٠٩) يعنى نيت كامعنى الله وحده كا قرب عاصل كرنے كى خاطرا دائے عبادت كيلئے قلب كاعزم كرنا ہے۔

تظم نيت كمتعلق اختلاف فقهاء

إِنَّ النِّيَّةَ لَا زِمَةٌ فِي الصَّلَوْةِ فَلَوْتُرِكَتْ بَطَلَتِ الصَّلَوْةُ بِإِثِفَاقِ الْمَالُوةِ الْنَالُةُ وَالْمَالِكِيَّةَ وَالشَّافِعِيَّةَ اِتَّفَقُوْا عَلَى أَنَّ النِّيَةَ وُكُنْ مِنْ أَرْكَانِ الصَّلَوْةِ فَلَوْلَمْ يَنْوِالصَّلُوةَ فَإِنَّهُ لَا يُقَالُ لَهُ قَلْ صَلَى اَصْلاً وَالْحَنَفِينَةُ وَالْحَنَابِلَةُ فَلَوْلَمْ يَنْوِالصَّلُوةَ فَإِنَّهُ لَا يُقَالُ لَهُ قَلْ صَلَى اَصْلاً وَالْحَنَفِينَةُ وَالْحَنَابِلَةُ وَبِنَالِكَ تُعْلَمُ أَنَّ النِّيْهَ بِالْمَعْنَى الْمُتَقَدِّمِ وَوَرُضُ أَوْشَوْطُ لَا بُنَمِينَهُ بَالْمَعْنَى الْمُتَقَدِّمِ وَوَرُضُ أَوْشَوْطُ لَا بُنَمِينَهُ بَالْمَعْنَى الْمُتَقَدِّمِ وَوَرُضُ أَوْشَوْطُ لَا بُنَمِينَهُ بَالْمُعْنَى الْمُتَقَدِّمِ وَوَرُضُ أَوْشَوْطُ لَا بُنَمِينَةُ بِالْمَعْنَى الْمُتَقَدِّمِ وَوَرُضُ أَوْشَوْطُ لَا بُنَمِينَهُ عَلَى اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللللللللّهُ اللللل

یعن بے شک نیت نماز میں لازم ہے۔اگر نیت چھوڑ دی گئ تو تمام مذاہب کے نز دیک نماز باطل ہوجائے گی۔۔۔۔حضرات مالکیہ اور شافعیہ رحمۃ اللہ علیم اس امر پر متفق ہیں کہ نیت ارکان نماز میں سے ایک رکن ہے۔ پس اگر کسی نے نماز کی نیت نہیں کی تواس کی نماز ہر گر نہیں ہوگی۔ جبکہ فقہائے حنفیہ وحتا بلہ کا بیہ حفقہ مسئلہ ہے کہ نیت نماز کی نیت نماز مسئلے شرط ہے بایں معنی کہ اگر شرط مفقو د ہوئی تو نماز باطل ہوجائے گی۔ اس سے یہ حقیقت عیال ہوئی کہ نیت سمابقہ معنی کے اعتبار سے فرض ہو یا شرط بہر حال یہ نماز کیلئے ضروری ہے۔

جھ سرمائی نیت سنت سے تابت ہیں لسانی نیت سنت سے تابت ہیں

فقہائے احناف کے نزدیک نیت شرا کط نماز میں سے ہجو قلب کا فعل ہے۔

اس لئے بھیرتح بید سے پہلے لسانی نیت کرنے سے شرط مفقو دہوجاتی ہے جو مشروط
(نماز) کے فاقد وفاسد ہونے کا باعث ہوتی ہے۔ چونکہ لسانی نیت حضور اکرم ﷺ
اور صحابہ کرام حقیق کی سنت نہیں ہے اور نہ ہی تا بعین عظام اور فقہائے اربعہ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے اقوال سے ثابت ہے اس لئے یہ بدعت ہے:

امت کے دیگرفقہائے کرام اورعلائے اعلام کے فرمودات بھی حضرت امام ربانی بھٹے یہ کے مؤقف کی تائید کرتے ہیں ملاحظہ ہوں۔

امام ابن هام ارقام پذیرین:

قَالَ بَعْضُ الْحُفَّاظِ لَمْ يَثْبُتْ عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطَرِيْقٍ صَحِيْتٍ وَلَا ضَعِيْفٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْإِفْتِتَاحِ أُصَلِّى كَذَا وَلَا بِطِرِيْقٍ صَحِيْتٍ وَلَا ضَعِيْفٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْإِفْتِتَاحِ أُصَلِّى كَذَا وَلَا عَدِيْنَ السِّهِ عَنْ اَحْدِهِنَ الشِّهِ صَلَّى عَنْ اَحْدِهِنَ الشِّهِ عَلَى الْمَنْقُولُ انَّهُ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلْوَقِ كَبَرَوَهُنِ وَبِنْ عَةً اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلْوَقِ كَبَرَوَهُنِ وَبِنْ عَةً

یعیٰ بعض حفاظ حدیث نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہے تھے یا ضعیف، کسی صحیح یا ضعیف، کسی صدیث سے بیٹا بہت نہیں کہ آپ ﷺ نماز شروع کرتے وقت بیالفاظ فرماتے ہوں اصلی گذا (کہ میں فلاں نماز اداکر نے لگاہوں) اور نہ بی کسی صحافی یا تا بعی (ﷺ) سے زبان کے ساتھ نیت کرنا ثابت ہے بلکہ احادیث مبارکہ میں بی منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب ادائے نماز کیلئے کھڑ ہے ہوتے تو تیجمیر تحریمہ کتے تھے۔ اس لئے زبان کے ساتھ نیت کرنا بدعت ہے۔

(فنتح القديرمع؛ للفاية جلداول: ٢٣٠٢ مطبوعه مكتبه نورية رضوية تكمر)

المنظمة المرايير من الميران المحرود مرايير من المراج المحرود المراج المحرود المراج المحرود المراج المحرود المراج المحرود المراج المراج

عنامه احمد قسطلانی برانسید ارقام پذیر بین:

لین نی اکرم ﷺ کا زبان کے ساتھ لفظ نیت کرنامنقول نہیں اور نہ ہی آپ نے صحابہ کرام میں سے کسی کو تلفظ بالنیة کی تعلیم دی اور نہ ہی آپ نے اس کی تلقین فر مائی۔ بلکہ کتب سنن میں آپ کا ارشادگرای منقول ہے کہ نماز کی کلید طہارت ہے،اس کی تحریم بھیر تح

اسساحب كبيرى تحرير فرماتين:

وَفِي الْكَفَايَةِ عَنْ شَرْحِ الطَّحَاوِيُ الْأَفْضَلُ اَنْ يَشْتَعِلَ قَلْبُهُ بِالنِّنَةِ وَلِسَانُهُ بِالذِّلْ عِنْ التَّكْبِيُرِ وَيَلُهُ بِالرَّفْعِ (كيرى شرح نيه: ٢٩٦، لَحَ القدير وَلِسَانُهُ بِالذِّكِ بِعَنِي التَّكْبِيُرِ وَيَلُهُ بِالرَّفْعِ (كيرى شرح نيه: ٢٩٦، لَحَ القدير مع الكفايه: ٢٣٢) يعنى كفايه مِن شرح طحاوى كحواله من نقل هم الفضل يه هم كه نمازى كا قلب نيت من رنبان ذكر يعني تجمير تحريمه من اور باتحدا شخف من مشغول مول و

اسدهزت حافظا بن قيم رقمطراز بي:

كَانَ إِذَاقَامَ إِلَى الصَّلَوْقِقَالَ اللهُ أَكْبَرُ وَلَمْ يَقُلُ شَيْئًا قَبْلَهَا وَلَا تَلَقَظُ بِالنِّيَةِ الْبَتَّةَ وَلَا قَالَ الصِّلِي لِلْهِ صَلْوَةً كَنَّ الْمُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ الْرَبِعَ رَكْعَاتٍ بِالنِّينَةِ الْبُتَّةَ وَلَا قَالَ الْمَا عَنَ الْمُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ الْرَبَعَ رَكْعَاتٍ إِلَا الْبَيْنَةِ الْمُنْ الْمُوتِيةِ وَلَا فَنَا اللهُ الْمُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُؤْمَّا وَلَا عَنْ الْمَا الْمُنْ الْمُنْ الْمُؤْمَّ الْمُنْ الْمُؤْمَّ وَاحِدَةً مِنْهَا الْبُتَّةَ بَلُ وَلَا عَنْ اَحَدِيقِ وَلَا عَنْ اَحَدِيقِ وَلَا مُنْ اللهُ اللهُ الْمُنْ اللهُ الْمُنْ الْمُؤْمَا وَلَا عَنْ اَحَدِيقِ وَلَا مُنْ اللهُ الْمُنْ اللهُ الل

جه سرايلت كأنجبان = المحالية سرايلت كأنجبان المحالية الم

أضحابه ولا إستخسنة أحدهن التابعين ولا الأئمتة الأزبعة وإثماغر بَعْضُ الْمُتَأْخِرِيْنَ قَوْلَ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فِي الصَّاوْةِ إِنَّهَا لَيْسَتْ كَالصِّيَامِ لَا يَنْ خُلُ فِيْهَا آحَدٌ إِلَّا بِنِكُرِ فَظَنَّ أَنَّ الذِّكْرَ تَلَقُّظُ الْمُصَلِّي بِالنِّيّةِ وَانَ مُوَادَ الشَّافِعِي بِالذِّكْرِ تَكْبِيْرَةُ الْإِحْرَامِ لَيْسَ إِلَّا وَكَيْفَ يَسْتَحِبُ الشَّافِيُّ أَمُرًا لَمْ يَفْعَلُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ وَلَا اَحَدُّ مِنْ خُلَفًا يُهِ وَأَصْحَابِهِ وَ هٰذَا هَدُ يُهُمْ وَسِيْرَ تُهُمْ فَإِنَ أَوْجَلُكَا آحَدُّ حَرُفًا وَاحِدًا عَنْهُمْ فِي ذَالِكَ قَبِلْنَاهُ وَلَاسُنَّةً إِلَّا مَا تَلَقَّوُهُ عَنْ صَاحِبِ الشُّرْعِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم (زادالعاد في بدى خيرالعباد جلداول: ١٩٣) لینی حضور اکرم ﷺ جب ادائے نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہدکر نمازشروع فرمادية اوراس سيقبل يجمدند كهتية اورندزبان كےساتھ نيت فرماتے اور نہ یوں کہتے کہ میں اللہ تعالیٰ کے لئے فلاں نما زیڑھنے لگاہوں میرا رخ بجانب قبلہ چارركعات بحيثيت امام يامقتدى اورندى آب ينك ادايا تضااورونت فرض كالفاظ

ال طرح بحبیر تحریمہ ہے پہلے ان الفاظ کے ساتھ نیت کرنے والا نمازی دی برعتوں کا مرتکب ہوتا ہے کیونکہ آپ ویکٹ ہے ان الفاظ میں سے کوئی لفظ سند سے معیف یا منداور مرسل کے ساتھ کسی نے قطعانقل نہیں کیا بلکہ محابہ کرام دور جھن میں سے کسی معالی ہے بھی منقول نہیں ہے اور شدی تابعین کرام اور انکمہ اربعہ میں سے کسی نے اسے مستحب کہا ہے۔

البت بعض متاخرین کو حعزت امام شافعی طبیخته کے اس قول سے مغالطہ ہوا کہ نماز روز وں کی طرح نہیں ہے کہ جس میں کوئی نمازی ذکر کے بغیر واخل نہیں ہوتا۔ پس

ان متاخرین فقہاء کولفظ ذکر ہے نمازی کا زبان کے ساتھ نیت کرنے کا گمان ہوا ہے حالانکہ ذکر ہے حضرت امام شافعی بھٹے کے مراد تکبیر تحریمہ کے بھی نبیں اور امام شافعی کھٹے کے ایک شافعی کی مراد تکبیر تحریمہ کے بیل جے رسول اللہ ﷺ نے کی ایک شافعی کی ایسے کام کو کیسے مستحب قرار دے سکتے ہیں جے رسول اللہ ﷺ میں ہے کی ایک نماز میں بھی نبیں کیا اور نہ ہی آپ کے خلفائے عظام اور صحابہ کرام دو ﷺ میں ہے کی کتب نے کیا ہے اور یہی ان کا راستہ اور سیرت ہے۔ اگر ہم ان سے ایک حرف بھی کتب احادیث میں پاتے تواہے بسر وجیثم قبول کرتے۔

الله المعلى قارى كے نزويك بھى تَلَفَظُ بِالنِيَّةِ كرنے والا بدى ہے چنانچة سلامات ملاملى قارى كے نزويك بھى تَلَفُظُ بِالنِيَّةِ كرنے والا بدى ہے چنانچة آب فرماتے ہیں:

لَا يَجُوزُ التَّلَقُظُ بِالنِّيَةِ فَإِنَّهُ بِلْعَةٌ وَالْمُتَابَعَةُ كَمَا تَكُونُ فِي الْفِغلِ

تَكُونُ فِي التَّوْكِ آيُضًا فَمَنْ وَاظَبَ عَلْ فِعْلِ لَمْ يَفْعَلْهُ الشَّارِعُ فَهُو

مُبْتَلِعٌ (مرقاة الفاتَّة: ٣٣) يعنى زبان كماته نيت كرنا جائز نبيل بلكه يه برعت مُبْتَلِعٌ (مرقاة الفاتَّة: ٣٣) يعنى زبان كماته نيت كرنا جائز نبيل بلكه يه برعت به متابعت جيكسِفل مي بوتى بهايت بايت بي تركيفل مي بوتى بالنواجي شخص ني اليعت جيكسِفل مي بوتى بالنواجي شخص ني اليعت بيك كروه واظبت كي جي حفرت ثارع بي في ني المحتج بالنواجي واضح رب كه نيت قلب كافعل بهاور اللَّهُ مَّ إِنِّي أَرِيْدُ الْحَتِجَ بِي الفاظ دعا بين جوصور اكرم والخبي على ابتداع احرام من صحاب كرام والحَتْ كوسكمات الفاظ دعا بين جوصور اكرم والخبي عن ابتداع احرام من صحاب كرام والحَتْ كوسكمات بنا يحد المناظ دعا بين جوصور اكرم والخبي عن ابتداع احرام من صحاب كرام والحَتْ المنافِق عن يرفرهات بين:

وَلَقُلُ عَلَيْهِ الصَّلُوةَ والسلام آكُثَرَ مِنْ ثَلَاثِنُ الْفَ صَلُوةِ فَلَمُ يُنْقَلُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ نَوَيْتُ أُصَلِيْ صَلَاةً كَذَا وَكَنَا وَتَرُكُهُ سُنَّةٌ كَمَا أَنَّ فِعْلَهُ سُنَّةٌ (مرقاة الفاتَ جلداول: ٢٠ الرواب الديب الديبارم: ٢٠)

یعی حضور اکرم ﷺ نے اپنی ظاہری حیات طیبہ میں میں بزارے زائد نمازیں

ادا فرما کی مگرآپ ہے کہیں بھی یہ منقول نہیں کہ آپ نے بایں الفاظ زبان کے ساتھ نیت فرمائی ہو نَوَیْتُ اُصَلِیْ صَلَاۃ کُنَا وَگذَا اور آپ ﷺ کا کسی فعل کو ترک کرنا بھی سنت ہے جیسا کہ آپ کا کسی فعل کو کرنا سنت ہے۔

یدامر ذہن نشین رہے کہ لسانی نیت چونکہ نی اکرم ﷺ محابہ و تا بعین کرام اور آئمہ مجتبدین و بیان بیل بیل ہون کے بیست نبوی ﷺ نبیس بلکہ بعض آئمہ مجتبدین و بی اس کے بیست نبوی ﷺ نبیس بلکہ بعض مشائخ کی سنت ہے جولائق اعتبار نبیس۔ چنانچے حضرت امام حسن بن عمار خفی ارقام پذیر

فَمَنُ قَالَ مِنْ مَشَائِخِنَا أَنَّ التَّلَقُظُ بِالنِّنِيَةِ سُنَّةٌ لَمْ يَرِدُ بِهِ سُنَّةُ النَّيِ صَلَّى اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ سُنَّةُ بَعْضِ الْمَشَائِخِ (مراق الفلاح: ٨٣) النَّيِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ سُنَّةُ بَعْضِ الْمَشَائِخِ (مراق الفلاح: ٨٣) الكطرح حضرت ملاعلى قارى تحرير فرمات بين: والمرح حضرت ملاعلى قارى تحرير فرمات بين: والنِّيَةُ بِالْقَلْبِ لِا نَّهُ عَمَلُهُ وَالتَّكَلُّمُ لَامُعْتَبَرَبِهِ (مرقات: ٣١)

حقيقت نيت

کاشف امرار طریقت خواجه محمد مولی بن خواجه بیسی نقشیندی برانسی تحریر فرماتے نا:

اے عزیز هیقت صلوۃ شنیدی اکول سرنیت بشنو اہل ظاہر چه داندکہ چه نیت باشد ونیت برائے صلوۃ شرط است نماز وقتی درست باشد کہ نیت درست شود گھاقال النّبی صلی الله علیه وسلم الاعمال بالنیّاتِ و نبداللہ سل تستری رحمۃ الله علیه می گوید النیة النور ومحد بن بالنّیّاتِ و نبداللہ سل تستری رحمۃ الله علیه می گوید النیة النور ومحد بن

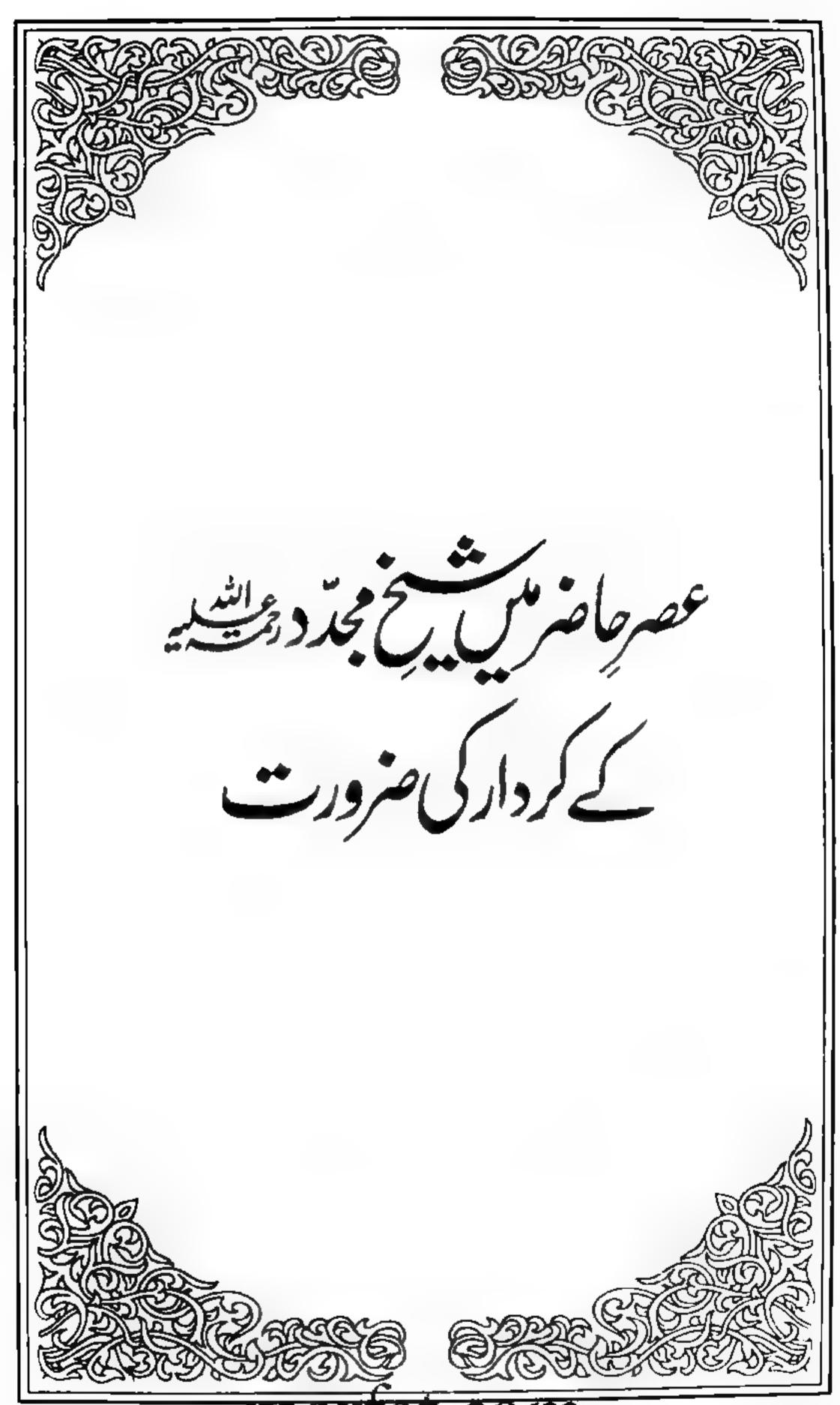
المناع المناع المنان المنان المناع ا جعفر مکی رحمة الله علیه می گو**ید در حروفات نیت فرموده نیت آنست** که آن حرف النون اشارة الى النور وحرف الياءاشارة الى يد الله وحرف التأء اشأرة الى هدايت الله فأن النية نسيم الروح وريحان وجنت نعیده پس ہمہ علمها موقوت به نبیت است ونبیت از عالم کب نباشد اما از عالم عطاء و خلعت الهي باشد ازين جا بود كه بشر عافي بر جنازه حن بصرى نماز نگذارد و گفت نبیت را نیافتم این چنین نبیت در نماز باید (نوادرالمعارف:۲۶ تلی) يعنی اے عزيز! حقيقت نماز کے متعلق توساعت کرليا اب نيت کاراز سنے۔ اہل ظاہر کوکیا معلوم کہ نیت کیا ہے۔ نیت تماز کے لئے شرط ہے، تماز تب ہی درست ہوگی جب نیت درست ہوگی جیسا کہ نبی اکرم ﷺ نے فر مایا اعمال کا دارومدار نیتوں پر ہے۔ حضرت عبدالله مهل تسترى بخطیجیه فرماتے ہیں کہ نیت ایک نور ہے اور شیخ محد بن جعفر کل برائشية فرمات بين كه لفظ نيت تين حروف كالمجموعه بهاس كاحرف نون نور كي طرف اشاره ب، حرف یاء پرُالله کی طرف اشاره ہے اور حرف تاء ہدایت الله کی طرف اشاره ہے۔ پس نیت خوشبوئے روح ، پھول اور جنت تعیم ہے اس کئے تمام اعمال نیت پر بی موتوف بي اورنيت عالم كسب ميني بلكه بيعطائ رياني اورخلعت البي مي بي وجه ہے کہ جب حضرت مین بشر حافی محضرت خواجه حسن بعری (رحمة الله علیها) کی نماز جنازه میں شریک نه ہوئے تو استفیار پر فرمایا که مجھے حضور نیت میسرنه تھا۔ اس طرح كى نيت نمازي بونى چائے۔ (من شأم التفصيلات فليراجع الى مناق العارفين البجلدالرابع)

نیون بیام بھی متحضر دہے کہ حقیقت نیت چونکہ عالم کسب سے نہ ہونے کی بناء پرغیر اختیاری ہے اس کے اگر سالکین طریقت بعض اعمال صالحہ میں یوں نیت کرلیں کہ جو اختیاری ہے اس کے اگر سالکین طریقت بعض اعمال صالحہ میں یوں نیت کرلیں کہ جو marfat.com

جه سراير شرا كالخبان عليه الله المحالي المحالية المحالية

نیت ہارے شیخ کرم کی ہے وہی نیت ہاری ہے تواس طرح شیخ کے صدق نیت کی بدولت مریدین کے اعمال بھی شرف قبولیت پاجا کی گے جیسا کہ حضرت سیدناعلی الرتفنی اور حضرت سیدنا ابومویٰ اشعری فیاتی کی کمل سے ثابت ہے۔ حضورا کرم کی لئے الرتفنی اور حضرت علی الرتفنی کو مخاطب ہو کر فر ما پایٹ اُھلاً کت تا علی قال بھتا اُھلاً بیا النّبی صلّی الله علیہ وکر فر ما پایٹ اُھلاً اُھلاً الله علی الرقام باند ھے النّبی صلّی الله علیہ وسیّل فر بخاری جلداول: ۲۱۱) بعنی اے ملی احرام باند ھے وقت کیا نیت کی تھی انہوں نے عرض کیا جو نیت میرے نی مکرم نے کی ہے وہی میری

یونی آپ ﷺ نے حفرت ابومولی اشعری ﷺ کوفر مایا: بِمَنَا آهُلَلْت فَقُلْتُ آهُلَلْتُ کَاهُلَالِ النَّبِيّ صَلّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بَخَارى جلداول:٢١١) یعنی اے ابومولی اکس نیت سے احرام با ندھا ہے انہوں نے عرض کیا میں نے ای نیت سے احرام با ندھا ہے جس نیت سے میرے نی اکرم ﷺ نے با ندھا ہے۔



برصغير بإك وہندكى تاريخ كااگر بنظر غائز مطالعہ وجائزہ لياجائے تومعلوم ہوتا ہے کہ دنیا کی تقریباً ہرقوم نے بوجوہ کثیرہ اس طرف مراجعت کی۔ برصغیر ہرلحاظ ے دنیا کا مرکز رہاا ور پھر ہے کہ مذاہب عالم میں ہرایک نے یہاں اپنی اپنی تسمت آ زمائی کی کیکن مندو ند بهب، هر ند بهب کومختلف انداز ہے بہضم کرجا تا رہا۔ اس طرح و يكر فدا بهب اس كامقا بلدندكر سيك كيكن وين اسلام كامعامله اس سے بالكل مختلف رہا۔ اسلام نے برصغیر کے مذہبی ، تدنی ' اقتصادی 'معاشرتی اورساجی و سیاس حالات پر سمراار ڈالاجس کی وجہ ہے مندوقوم میں انتقام کی آگ بھڑک اٹھی اور اس نے مختلف طریقوں ہے (خاکم بدین)اسلام کے انہدام کے لئے کا روائیاں شروع کر ویں۔ان انتقامی کاروائیوں میں ایک طرف اسلام کے سیاسی زور کوتو ڑنے کے لئے معاشرے میں تخریب کاری مقل وغارت گری سیای بے چینی اورامن وامان کامسکلہ پیدا کیا تمیا تو دوسری طرف مذہبی سطح پرمسلما نوں کو تبدیل کرنے کے لئے الیم تحریبیں ا ٹھائی گئیں جن کا مقصد صرف بینھا کہ کسی نہ کسی طرح مسلمانوں کوان کے دین سے بر گشتہ کیا جائے۔ اس مق**صد کے لئے تشکیک کا راستہ اختیا رکیا گیا۔ ہندوراجاؤ**ل وغیرہم نے سیای طور پر برصغیر کے تقریباً تمام حکمرانوں کے ساتھ پنجہ آ زمائی کی لیکن ہرو فعدمند کی کھانی پڑی اور شکست فاش ہوئی۔

اس کے بعدان کے نام نہاد دانشورول نے سوچا کہ اب سیای میدان کو چھوڑ کر کوئی ایسا کھیلا جائے کہ مسلمان (حقیقی) مسلمان شدرہاس کی زبان پر اسلام کا کلمہ تو ہو گر دل و د ماغ سے روح اسلام نکل جائے ۔اس کا م کے لیے انہوں نے ہندووں کی فلسفیانہ تنظیمیں بنا نمیں اور تحریکمیں جلا نمیں ۔ان کے اس فلسفے کا مقصد مساوات اور رواداری کے پر دے میں اسلامی تعلیمات کو کھو کھلا کرنا تھا۔ان تحریکول نے ابنا کام یوں تو بہت پہلے ہے شروع کیا ہوا تھا لیکن بر شہتی ہے اکبر بادشاہ (جلال الدین اکبر) کے زمانے میں ان تحریکوں نے زور پکڑا اور حکومت تک رسائی حاصل کر کے اپنے مکارانہ اور عیارانہ 'فلسفیر واداری ندا ہیں' کے نام پر اسلامی تعلیمات میں شروع کردی گئیں۔

یہاں پر بیامر ذہن نشین رہنا چاہیے کہ براہ راست توت اور تشدو کے ذریعے لوگوں کے دلوں سے ندہبی و فا داری کونبیل نکالا جاسکتالیکن اگر کسی ندہب میں دوسر سے ندہب کی اس طرح ملاوٹ کردی جائے کہ وہ اپنی بنیادی خصوصیات کھو بیٹھے تو وقت گزرنے پراس ندہب کا مث جانا بھینی ہوجاتا ہے۔

چنانچہ اکبر کے ساتھ اس کی محفلوں میں صرف ہندورا ہے اور ہندوفلفی ہی نہ رہے سے بلکہ اکبر کے ساتھ عبادت خانے میں ہندو پروہت 'کیتھولک مبلغ' زرشی موصدا ورعقلیت پند طحد سجی کا خیر مقدم کیا جاتا تھا اور ہراس نظر سے کو پند کیا جاتا تھا جو بادشاہ کی دلچہی کا موجب ہو۔ان مختلف الانواع فلسفیانہ خیالات نے اکبر کے ذہن پرجوا ترات جھوڑ ہے ، ظاہر ہے کہ ان کا نتیجہ المتدادوالی و کے سوااور کیا نکل سکتا تھا؟ اکبر نے ان خیالات کو تبول کر کے نہ صرف تشکیک کے لیے راستہ ہموار کیا بلکہ ارتداد والی د تب جا پہنی ۔

اس میں کوئی ہوالعجبی نہیں کہ ہمیشہ ارتدادوالحاد کی بنیاد، رواواری کے زم و marfat.com

المنظم المراية لمن المنظم المن المنظم المن المنظم المن المنظم المن المنظم المن المنظم المنظم

دلکش وعووں پر قائم کی جاتی ہے۔ چنانچہ اس دور میں اسلام کے علاوہ ہر مذہب کی ہر نامعقول بات کو خصص قطعی سمجھا گیا اور علمائے اسلام کے علاوہ ہر مذہبی لیڈر کی بات کو برہان قاطع سمجھا گیا اور الی وغز الی سے زیادہ اہمیت دی گئی اور اسلام کی ہر نشانی (شعائر اسلام) کا مذاق اڑایا گیا۔ بادشاہ کی ضد کا بیالم تھا کہ ہروہ کا مجس کو نشانی (شعائر اسلام) کا مذاق اڑایا گیا۔ بادشاہ کی ضد کا بیالم تھا کہ ہروہ کا مجس کو اسلام نے بسند کیا ہے اسے نا پند کرتا اور ہراس کا م کو بسند کرتا جو اسلام میں نا بسند یدہ سکام۔

اختصار کے ساتھ اکبری دور کی چند ترجیجات پیش کی جاتی ہیں تا کہ آپ کو اندازہ ہوسکے کہ اسوقت اسلام کے ساتھ کس قدر گھناؤنی سازش کی جارہی تھی۔ اندازہ ہوسکے کہ اسوقت اسلام کے ساتھ کس قدر گھناؤنی سازش کی جانے اسلی نبوت پرشک وشبہ پیدا کر کے اکبر کی نبوت کے لیے راہیں ہموار کی جانے لیس اور بیضد مات ابوالفضل کے سپر دہو کیں۔

۳۰۰۰ شریعت کی پیروی کرنے والوں اور اسلام پریقین رکھنے والوں کو سخت ایذ ائیں دی گئیں اور بہت سے علما وکول کیا گیا۔

۳. ۱۰۰۰ اکبرگی مجلس میں حضور انور ﷺ کے نام پاک کی تصریح ترک کردی گئی اور اہل قلم کوابنی کتابوں سے نعت کا باب خارج کرنے کا جبری حکم دیا گیا۔

ہم جس مخص کا نام حضور اکرم ﷺ کے نام پررکھا گیا تھا وہ بدل دیا گیا۔

۵ گائے کا ذیح کرنا قانو ناممنوع قرار دیا گیا۔

۳ ... مسجدول كومنهدم اور ويران كيا گيا ـ

٤ مقبرول كومساركيا كيا_

۸ نفردل کی عبادت گاہوں اور ان کی عبادت کے طریقوں اور ان کے تہواروں کے تہواروں کی تعظیم کی جائے گئی۔

9. کفارکی وین کتابوں کو فاری میں شقل کیا گیا تا کہ اسلام کے آثار معادیے marfat.com

Marfat.com

جا تميں۔

۱۰ حضرت شیخ اکبرابن عربی برستایی کے نظریہ توحید وجودی کی غلط تعبیرات کے زریعے وحدت ادیان کا نظریہ تراشا گیا۔

اس دور میں اسلام کی اس بے چارگی کود کھے کر علماء ومشائخ 'اسلام کے مجاہد ہن کر اینے اور اکبر کے خلاف کفر وار تداد کا فتو کی دیکر اعلان جباد کیا ۔ با قاعدہ بغاوت ہوئی ، لڑا ئیاں ہوئیں ، باغی امراء تل کردیئے گئے ، قاضی بنگال کو ہاتھ پاؤں باندھ کر دیائے جمنا میں ہوئیک دیا گیا ، قاضی جمدیز دی کو جمنا میں فریائے جمنا میں ہوئیک دیا گیا ، قاضی جمدیز دی کو جمنا میں غرق کرادیا ، لا ہور کے علماء کوتل کردیا گیا ، کسی کوجلا وطن اور کسی کو تختہ دار پر لانکا دیا گیا ، الغرض اس قدرظلم وتشد دروار کھا گیا کہ بڑوں بڑوں کے حوصلے بہت ہوگئے ۔ اور اکبر کے مقالے میں میدان چھوڑ گئے ۔

دور اکبری میں اسلام کی حالت زار کیاتھی اس حوالے سے حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز سے بڑھ کراور کسی کی شہادت کیا وقعت رکھتی ہے جنہوں نے اس دور کی ایک ایک ایک بات کا گبری نظر سے جائزہ لیاتھا۔ حضرت امام ربانی ، اکبری دربار کے ایک ایک ایک بات کا گبری نظر سے جائزہ لیاتھا۔ حضرت امام کی زبوں حالی اور انحطاط و بے ایک ایم رکن خان اعظم کے نام ایک مکتوب میں اسلام کی زبوں حالی اور انحطاط و بے جا رگ کے متعلق یوں فرماتے ہیں۔

اسلام کی غربت بیبال تک پینج می ہے کہ کفار تھلم کھلا اسلام پرطعن اور مسلمانوں
کی خدمت کرتے ہیں اور ہر کو چہ و بازار ہیں نڈر ہوکرا حکام جاری کرتے ہیں اور اہل
کفر کی تعریف کرتے ہیں اور مسلمان ،اسلام کے احکام جاری کرنے سے رہوئے

آب ناسام اورمسلمانول كي حالت زارير يون چيخ و يكارفر ماني

المحرية مراية لمت كأكبان المساحة المحرية المح

" واویلا و امصیبا و احرما و احرما و محدرسول الله ﷺ که محبوب رب العالمین است مصدقان او ذلیل و خوار و منکران او را به عزت و اعتبار " (دفتر ادل کمترب: ۲۷)

آ بال امت بے کس کی ذلت وخواری کے نظارے کی تاب ندلا کر بھی یوں گو ما ہوئے

آنچہ من مم کردہ ام گر از سلیمان کم شدے ہم سلیمان ہم پری ہم اہرمن بگریسے اور بھی آپ کا دل دیوانہ سرمست بادہ الست بے چین ہوکر تلملا اٹھتا ہے تو یوں ایکارتے ہیں

> صُبَّتُ عَلَىٰ مَصَائِبٌ لَوْ انْهَا صُبَّتُ عَلَى الْإِيَّامِ مِوْنَ لَيَالِيْهَا صُبَّتُ عَلَى الْإِيَّامِ مِوْنَ لَيَالِيْهَا

قار کین کرام! دسویں صدی ہجری کے دور اختام پر اکبر کے الحادی کارناموں،
علائے سوء اور صوفیائے خام کی عاقبت ٹائدیشیوں اور منافقانہ پالیسیوں کی وجہ سے
اسلام اور مسلمانوں کی قوت وشوکت کا استیصال ہو چکا تھا، تصور امت وهند لا گیا
تھا، رسومات شرکیہ اور محد ثات شنیعہ نے اسلام کے اصلی رنگ وروپ کو متغیر کردیا تھا۔
گویا کوئی ظاہری و باطنی مرض ایسا نہ تھا جس کی ہختم ریزی ،امت کے اذبان وقلوب
شیں راستی نہ ہو چکی ہو۔ سب سے گہرااور بنیاوی مرض فتنہ ابتداع تھا جس نے عمل و
میں راستی نہ ہو چکی ہو۔ سب سے گہرااور بنیاوی مرض فتنہ ابتداع تھا جس نے عمل و

ان تفصیلات کے بعد ہمیں خود ہی بیرائے قائم کر لینی چاہیے کہ حضرت شیخ مجد د کا جذبۂ ایمان وعرفان کس قدر عظیم تھا اور آپ کی طرز تعلیم وتلقین کس درجہ مئوثر اور ہمہ

جہدے سرمائی بنت کا عمبان سے ہے۔ اوم کی اور کا کی ہے۔ اور کی ہی ہے۔ اور کی ہے

ع ایں کار از تو آید مرداں چنیں کنند
آپ کی روح اقدس پر اللہ تعالیٰ کی لاکھوں رحمتیں نازل ہوں کہ آپ نے عاہدانہ ہمت اور مجددانہ عزیمت کے ساتھ پورے ہندوستان کی تقدیر کو بدل کررکھ دیاور ایساعلمی ایمانی 'روحانی 'انقلاب برپا کیا جو زبردست مسلح 'انقلابی تنظیموں سے ہمی ممکن نہیں۔ اگر آپ کے انداز تجد یداور نظر بیا صلاح پر گہری نظر دوڑائی جائے تو مندرجہ ذیل حقائق سامنے آتے ہیں جو آج بھی امت کی اصلاح کا کام کرنے والوں کے لیے حرز جاں ہیں۔

خاموش تبليغ

دورا کبری کے اواخر میں علاء اسلام کے ساتھ حکومت کا رویہ بالکل سخت ہوگیا تھا اور علا وکا آئی گائی سیدنیل تھا اور علا وکا آئی مام شروع ہوگیا تھا۔ ایسے حالات میں آپ نے 'اُکھ کُھ اِلَی سیدنیل رَبِّت بِالْحِکْمَة وَالْمَوْعِظَة الْحَسَنَة وَجَادِلُهُمُ بِالَّیْنَ هِی آخسَن' (الخل ۱۲۵:۱۲) کے پیش نظر حکمت ووانائی اور راز داری کے ساتھ خاموش تبلیغ کی حکمت عملی اپنائی تاکہ یہ غلط بہی پیدا نہ ہوکہ یہ اصلاحی تحریک، سیاسی مقاصد حاصل کرتا چاہتی میلی اپنائی تاکہ یہ غلط بہی پیدا نہ ہوکہ یہ اصلاحی تحریک، سیاسی مقاصد حاصل کرتا چاہتی ہے۔ اس سلسلے میں حضرت شیخ مجد دعلیہ الرحمہ نے رسول اکرم پینے کئی اسوؤ حسنہ کو اپناتے ہوئے خاموش تبلیغ کی حکمت عملی وضع فر مائی۔ اس خاموش تبلیغ میں علاء وصوفیاء اور مبلغین کی عملی روحانی تربیت اور بالمنی تو جہات وتصرفات کا عضر بھی شامل تھا جس کی وجہ سے جام تبلیغ دوآ تھہ ہوگیا تھا۔

المحالي مراييلت كالخبال المحالي المحالي المحالي المحالي المحالية ا

خلفاء کے ذریعے دعوت کوعام کرنا

خلفا ، ومریدین کے اطراف واکناف میں پھیاا وینے ہے آپ کی اصاباحی تحریک ہے صدمو نز ثابت ہوئی اور ہندوستان کے علاوہ دیگر ممالک میں بھی آپ ک دعوت عام ہوگئی۔

مكتوبات وتصانيف كاسلسله

مکتوبات نثریفه اور دیگرتصانیف لطیفه کے ذریعے ارباب حکومت اور اصحاب دانش کی ذہنی ،فکری اور علمی تربیت فرمائی اور روحانی و باطنی آغویت پہنچائی۔

ار باب حکومت کی اصلاح

''اکتّائس علی دینی مُلُو کِهِمْ '' کے مطابق آپ نے ان لوگوں کی اصلاح پر خاص تو جه فرمائی جو حکومت کے اعلیٰ مناصب پر فائز ہے اور انہیں'' جرگہ مُمد ان دولت اسلام'' کے خطاب سے نوازا۔

امورسلطنت ميس علماء كوشامل كرنا

صالح اور با کر دار علماء کو حکومت کے اہم عبدوں تک پہنچا کرآپ نے امور سلطنت کواسلام کا جامہ بہنا کر چنفیذ اسلام کی راہیں ہموارفر مائیں۔

علماء وصوفياء كى اصلاح

ای طرح آپ نے علماء کے غلط کرداراورصوفیاء کے غلط افکار کی اصلاح کے لیے انقلابی اقتدامات فرمائے۔ لیے انقلابی اقتدامات فرمائے۔

كتاب وسنت سے تمسك كى تحريك

ت بے نے کتاب وسنت سے کامل تمسک کی تحریک پیدا کر کے مسلمانوں میں رائے الاعتقادی اور راست باطلہ وعقائد رائے الاعتقادی اور راست بازی کا رجمان پیدا کردیا اور تمام بدعات باطلہ وعقائد فاسدہ کی نیچ کئی کر کے اسلامی تعلیمات کا چبرہ کھار کرر کھو یا۔

اور في توبيه ب كه بقول حضرت شاه ولى الله محدث و ملوي بخضيه

''آن جو ساجد میں اذا نیں سائی وے رہی ہیں اور مداری ہے قبال الله تتباذک و تعالی اور قبال الرّسُول فی کی دلنواز صدائیں بلند ہور ہی ہیں اور فانقا ہوں میں جوذکر وفکر کے طلقے قائم ہیں آتنانوں میں جولا الله الله کی ضربیں لگائی جار ہی ہیں ، یہ اہل حق کے چروں پر جوسنت کا نور ہے اور آسمھوں میں جو مجبت کا سرور ہے ، یہ امام ربانی مجد دالف ثانی کی تجدید کا جام طہور ہے۔

اور بقول علامه اقبال مرحوم

''مغربی دنیا کے افکارونفسیات جدیدہ ابھی تو افکار مجدد کی گردیک بھی نہیں پہنچ سکے''۔

قار کمن ذی وقار! دنیا کوآج پھرضرورت ہے محددالف ٹانی کیآج نتنہ انے عرب وجم کی یلفار کے دور میں ضرورت ہے امام ربانی کے افکار کیآج بی ایک عرب وجم کی یلفار کے دور میں ضرورت ہے امام ربانی کے افکار کیان کے ایورش ہانے عصر حاضر کے مقابلے میں ضرورت ہے شیخ مجدد کے کردار کیان کے انفاس تعدید کی بوباس کی ... ان کی توجہات عالیہ کے اثرات کی۔

ہمیں ضرورت ہے آئے پھر کسی سمرشار بادہ مجددیت کے نعرہ مستانہ کی کہ جس کا پنیر خاکی ہو گئتار میں ، کردار میں اللہ کی برس کا پنیر خاکی ہو گئتار میں ، کردار میں اللہ کی بربان ہو ۔۔۔ قاری نظر آئے گر حقیقت میں قرآن ہو ۔۔ گوبے زر ہو گر بالغ نظر marfat.com

بهان المرايد ا

ہووہ کارآشیاں بندی ہے دور مگراحساس وخوئے وفایس مختور ہووہ موت ہے نہیں موت اس ہے ڈرتی ہوزمانداس کوئیس وہ زمانے کو مخرکر تا ہوو دت اس کوئیس وہ زمانے کو مخرکر تا ہوو دت اس کوئیس وہ وہ دت کو بدلتا ہووہ خودی کے زور ہے دنیا پہ چھا جائے مگر مقام رنگ و ہوکا رازیا جائے

ہاں ہاں! ضرورت ہے کسی ایسے مردی آگاہ کی کہم اس کا زیور ہواور حلم اس کی چادر ہو ۔۔۔۔۔۔ وفااس کی ادا ہواور رضااس کی جزا ہو۔۔۔۔۔ صدافت اس کا محمل ہواور شہادت اس کی منزل ہو۔۔۔۔۔ دانش اس کی بستی ہواور عشق اس کی مستی ہو۔۔۔۔۔ بخت اس کا رسا ہواور نظر اس کی کیمیا ہو۔۔۔۔۔ باہوش ایسا کہ شام وسحر کو سمجھے۔۔۔۔۔ پر جوش ایسا کہ شمس وقمر کو لیکے ۔۔۔۔۔ وہ تخت کا سکندر بھی ہواور وقت کا قلندر بھی ۔۔۔۔ اور وہ مجد دالف ثانی کے کردار کا فیض مجسم بن کر

دوڑتا ہو شعلہ خو بجلی کا دامن تھامنے مسکراتا ہو گرجتے بادلوں کے سامنے

قار کمین کرام! ہم مایوس نہیں ہیں بید ین زندہ نبی کا دین ہے بید زندہ رہے گا تا بندہ رہے گا مجددین آتے رہیں گے زمانے فیض پاتے رہیں گے۔ ذرا کان لگا کرغور ہے سنوتو سمی آواز آر بی ہے

"ایخوفت کاامام آرہاہے"

اورسنو!عصر حاضر کی ہر کروٹ بہ با تگ دھل وہائی و سے رہی ہے کہ عصر حاضر کے محمد حاضر کے محمد حاضر کے محمد دیے قدموں کی چاپ سنائی و سے رہی ہے۔ ہاں ہاں نظریں اٹھاؤ!.....وہ ویکھو!

مدینے گاتی ہے۔۔۔۔۔بغداد کے گرہے ۔۔۔۔۔بخارا کی محفل ہے۔۔۔۔اجمیر کی بستی کے گئی ہے۔۔۔۔۔بغداد کے گئر ہے۔۔۔۔۔بخارا ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔ مرہند کے چمن ہے ہوتا ہوا ایک م دمجاہد خرامال خرامال میرے دیس کی بستی سے معتاجوا ایک میر میں کی بستی استان میں میں کے بستی استان میں کی بستی میں کی بستی استان میں کے بستی کی بستی کے بین کی بستی کی بستی کے بین کے بین کے بین کے بین کی بستی کے بین کی بستی کے بین کی بستی کے بین کے بین کی بستی کے بین کے بین کے بین کے بین کی بستی کے بین کے بین کی بستی کی بستی کی بستی کی بستی کے بین کے بین

میں داخل ہور ہاہےجس کے ساتھ اسلام کی غنیم فوجیں ہیںوہ بھظے ہوئے آ ہوکوسوئے حرم لے جانے کے عہد وعزم کے ساتھ آ رہاہے ہمار اسلام ہواس امام وقت کو کہ اس کے قدموں کی ہرآ ہث ہمارے دلوں پہ وستک دے رہی ہے اور ہماری آ تکھیں اس کے استقبال کے لیے بے تاب ہیں۔

> زمانه منتظر تیری یلغار کا تری شوختی قکر و کردار کا

